





# ههه توجه فرمائين! ههه

كتاب وسنت داك كام پر دستيابتمام اليكٹرانك كتب .....

- ام قاری کے مطالعے کے لیے ہیں ا
- 🖘 مجلس التحقيق الإسلامي كعلائ كرام كى با قاعده تقديق واجازت كے بعد أب لوڈ (UPLOAD) كى جاتى بيں
  - 🖘 متعلقہ ناشرین کی اجازت کے ساتھ پیش کی گئی ہیں
- 🖘 دعوتی مقاصد کی خاطر ڈاؤن لوڈ، پرنٹ ، فوٹو کا پی اور الیکٹرا نک ذرائع سے محض مندرجات کی نشرواشاعت کی مکمل اجازت ہے

#### \*\*\* **\*\***\*

- 🖘 کتاب وسنت ڈاٹ کام پر دستیاب کسی بھی الیکٹرانک کتاب کوتجارتی یا مادی نفع کے حصول کی خاطر استعال کرنے کی ممانعت ہے
  - 🖘 ان کتب کو تجارتی یا دیگر مادی مقاصد کے لیے استعال کرنا اخلاقی ، قانونی و شرعی جرم ہے

اسلامی تعلیمات پرمشمل کتب متعلقه ناشرین سے خرید کر تبلیغ دین کی کاوشوں میں بھریور شرکت اختیار کریں

نشر واشاعت، کتب کی خرید وفروخت اور کتب کے استعال سے متعلقہ کسی بھی قتم کی معلومات کے لیے رابطہ فرما کیں

طيم كتاب وسنت ڈاٹ كام

webmaster@kitabosunnat.com

www.KitaboSunnat.com

## Azmat-e-Qur'an By Maulana Wahiduddin Khan

First published 1986 Fifth Reprint 2004

#### No Copyright

No prior permission is required from the publisher to reproduce this book in any form or to translate it into any language.

#### Goodword Books Pvt. Ltd.

1, Nizamuddin West Market New Delhi 110 013 e-mail: info@goodwordbooks.com www.goodwordbooks.com

Printed in India



# فهرسب

	دىباچە
دلائل قرآن ،	بهلا باب
 قرآن خدا کی کتاب	
قرآن خداکی آواز	
حفاظت قرآن ،	دوسسراباب
كت اب محفوظ	
خدائی اہتمام	
دعوت قرآن ۱	تيسرا باب
منصوبه خداوندي	
دعوت اوراتحاد	
اسلام كا إغلاقي تصوّر	
کائنات کی گواہی	
فكرى انفت لاب	
دور هديد مين قرآن دعوت	0
ا بدی صدافت	حرف آخر



مكتبرارساله ، نني دبلي



اس مجموعہ میں قرآن کے تین بہلو وں بر مختر گفت گوکی گئے ہے ۔ ایک یہ کہ قرآن اپنی ذات بیں اس بات کی دلیل ہے کہ وہ خدا کی کست ب ہے ۔ دوسرے یہ کہ وہ اسی ابندائی صورت بیں کامل طور پر محفوظ ہے جیسا کہ وہ ساتویں صدی عیسوی میں بخمیب عربی صلے اللہ علیہ وہ مہر الرائقا تیسرے یہ کہ قرآن ایک کت اب دعوت ہے ۔ اور اس کی دعوت میں اننی قوت ہے کہ جب بھی اس کو صبح طور بر دنیا کے سامے لایا جائے گا وہ اقوام عالم کو مسخر کرلے گا۔

قرآن سے پہلے بھی خدا کی طرف سے بہت سی آسمانی کتا بیں اتری تنفیں ۔ بھراس میں ادر دوسری آسمانی کت ابوں میں کیا فرق ہے ۔

قرآن اور دوسری آسمانی کتابوں میں جو فرق ہے وہ اسس اعتبار سے نہیں ہے کہ ایک کامل ہے اور دوسری غیر کامل - ایک افضل ہے اور دوسری غیر افضل - مختلف آسمانی کتابوں میں اس قسم کا امتیاز قائم کرنا خود پیغمبروں کے درمیان امنیاز قائم کرنا بینی طور برضیح نہیں - کے پیغمبروں کے درمیان امنیاز قائم کرنا بینی کور برضیح نہیں -

کیر دو دون کتابوں میں کیا فرق ہے۔ وہ فرق صرف ایک ہے۔ اور وہ یہ کہ قرآن محفوظ ہے۔ جب کہ دوسری کتابیں اپنی اصلی اور ابتدائی حالت میں محفوظ نہیں جبی محفوظیت قرآن کی اصل امتیازی خصوصیت ہے۔ اسی خصوصیت کی بنا پر اب وہ فنیامت تک کے لیے واحد فابل انتباع اور واحد ذریعہ نجات کتاب ہے۔

تاہم قرآن کا محفوظ ہونا اور محفوظ رہنا کوئی معبولی واقعہ نہیں۔ یہ اسس آسمان کے نیچ بینن آنے والے تمام واقعات میں سب سے زیادہ عجیب ہے۔ اس کی غیر معبولی اہمیت اسس وقت سمجدیں آئی ہے جب کہ اس پر عنور کیا جائے کہ دور سری کمآبیں کیوں مفوظ نہیں رہی۔ادر یر س فران کیوں محمل طور بر معفوظ حالت میں باقی ہے ۔

فداکواگرج تمام موجودات برکلی اختیار حاصل ہے۔ گرمتعین بدت کے بیے اسس نے انسانوں کو بربنا برامتخان آزادی دیدی ہے۔ اسی آزادی ہے ناکدہ اٹھاکر ہر بار انسان بہ کرتا رہا کہ اسمانی کت بور بنا برامتخان آزادی دیدی ہے۔ اسی آزادی ہے ناکدہ اٹھاکر ہر بار انسان بہ کرتا رہا۔ آخر کارخدانے انسانوں کے اوپر ابنا خصوصی نصل فرمایا۔ ابنی ہدایت کومسلسل صبح حالت میں باتی رکھنے کے بیے اسس نے مزید خفاظتی اہتمام کیا۔ خدا کی خصوصی مدوسے رسول اور اصحاب رسول ایک نئی تاریخ کوظہور میں لائے۔ انہوں نے تمام شریدوں کو زیر کسیا۔ انہوں نے قدیم دنیا کو بدل کر ایک الیسی نئی د نیا بیدا کی جوابینے نا قابل شریدوں کو زیر کسیا۔ انہوں ساتھ فران کی اہری حفاظت کی صنا من بن جائے۔ اسس کا نیتجہ یہ ہوا کہ قرآن ظاہری اور معنوی دو نوں اعتبار سے ہمینئہ کے لیے محفوظ اور غالب صحیفہ بن گیا۔



خَالِكَ الْكِتَابُ لَكَرَيْبَ فِنْ بِهِ هُدَّى يَّلُمُ تَقِ بَنْ - البقره ٢ البقره ٢ ين البقره ٢ ين البقره ٢ ين البقره ٢ ين البيال كرن شك نهين - يوهد البيت بيد ورن والون كريد - السامين كون شك نهين - يوهد البيت بيد ورادون كريد - البيان البي

# قرآن خدایی کتاب

رسول الشرصال الشرعليه وسلم نے جب يہ دعوىٰ كيا كر قرآن ايك آسان كتاب ہے جونداك طرف سے النانوں كى رمنانى كے سے الزى ہے تو بہت سے لوگوں نے اس كو بنيں مانا۔ ابنوں نے كہاكہ يہ ايك النان تصنيف ہے مذكہ فدائى تصنيف ۔ اس كے جواب بيں قرآن ميں كہا كيا كہ اگر تم اپنے قول ميں سبے ہو تو قرآن كے مائندا يك كلام بناكر لاؤ ( ١٨ يقولون قلقول به مير) فلا يوم منون ۔ الطور سم سول الله يوم منون مائيا قوا بعد يث مثلد ان كا دنوا صاد قيبن ، الطور سم سول

اسی کے سابحۃ قرآئ نے مطلق تفظوں میں یہ اعسلان کر دیا کہ اگر تمام انسان اورجن اس بات پر اکھٹا ہوجا بیں کہ وہ قرآن جیسی کتا ب ہے آئیں تو وہ ہر گزنہ لاسکیں گے ، چاہے وہ سب ایک دوسرے کے مددگار ہوجائیں (قل لئن اجتمعت اکلانس والجن علیٰ ان باتوا بمثنل هذا القران کلایا تون جمتله و لوکان جعف ہم لبعض ظهیرل ، اکلاسراء ۸۸) قرآن ایک ابدی کتا ہے ، اسس محاظ سے یہ ایک ابدی چیلنج ہے ۔ قیامت سک کے تمام انسان اس کے مخاطب میں ۔

اب سوال یہ ہے کہ قرآن کی وہ کون سی خصوصیت ہے جو انسان کے بیے نا قابل تقلید ہے ۔ اس کے مختلف نہلو ہیں - بہاں ہم اس کے صرف ایک پہلو کا ذکر کریں گے جو ت آن میں ان لفظوں میں بہان ہو اسے ؛

افلایت برخور القران ولیوکان کیا لوگ فرآن برخور نہیں کرنے ۔ اور اگروہ میں عند غیر الله لوجد ول فنسیه السُرے سواکسی اور کی طرف سے ہوتا اوّ وہ افتلافا کشیراً (النساء ۸۲) اس کے اندر بڑا اختلاف باتے ۔

اس آیت میں " اخت لاف " کی تفییر تفاوت ، نغیب رصٰ ، تناقصٰ ، تضاد وغیرہ الفاظ سے کی گئی ہے ۔ آر بھر آر بری نے اختلات کا ترجمہ نامطابقت (Inconsistency) کیا ہے ۔

کلام بین تناقص نر ہونا ایک انتہائی نا درصفت ہے جو صرف خدائے ذوا الجلال کے بہاں پائی جاسکتی ہے۔ کسی انسان کے لیے ایسا کلام تخلیق کرنا مکن نہیں ۔ تناقض سے پاک کلام وجود میں لانے کے لیے مزوری ہے کہ صاحب کلام کا علم ماصی سے مستقبل تک کے امور کا احاط کے ہوئے ہو۔ وہ تمام موجودات کا کلی علم رکھتا ہو۔ وہ جیسینروں کی اصل ماہیت سے بلاا شتباہ پوری طرح باخبر ہو۔ اسس کا علم براہ راست واتفیت بر مبنی ہو نہ کہ با تو اسطر معلومات بر۔ اس کے سابعة اس کے اندریہ الوکھی خصوصیت ہو کہ وہ است یار کو عیر متاثر ذہن سے تھیک ویسا ہی دیکھ سکتا ہو جیسا کہ وہ فی الوا قع ہیں۔

یرتمام غیرمعمولی اوصاف صرف خدا میں ہوسکتے ہیں۔ کوئی انسان کبھی ان اوصاف کا حاس نہیں ہوسکتا ہیں۔ کوئی انسان کبھی ان اوصاف ہوتا ہے ۔۔۔ انسان کبھی ان اوصاف کا حاس نہیں ہوتا اسس میں انسان کا کلام کبھی تھنا داور تناقف سے باک نہیں ہوتا۔۔

پاک نہیں ہوتا۔

#### خدانی خن صه

کلام میں نضا دکامعا ملہ کوئی اتف تی معاملہ نہیں ، یہ انسانی فکر کا لاز می خاصہ ہے۔ یہ دنیا اس طرح بن ہے کہ خداکو اس طرح بن ہے کہ ونیا علی ہے کہ خداکو جو رکھ ہے کہ خداکو جھوڑ کر کوئی متوافق نظریہ بنایا جائے گا جھوڑ کر کوئی متوافق نظریہ بنایا جائے گا دہ مرکبی ہوگئا ۔ وہ فوڑا تھنا دکا شکار ہوجائے گا۔ وہ کا کنات کے مجموعی ڈھا پنے سے ہم آہنگ نہیں ہوگ ۔

اس دنیا میں کسی انسانی نظریہ کے لیے ممکن نہیں کہ وہ فکری تصنا دسے خالی ہو کیے۔ اس بات کو ہم بہاں مثال کے ذریعہ وا منح کریں گے۔

#### نظرية ارتعتار

اس کی ایک مثال حیاتیاتی ارتقار کا نظریه ہے۔ ڈارون ( ۱۸۸۲ - ۱۸،۹) اور دوسرے

سائنسدانوںنے دیکھا کہ زمین برجو مختلف انواع حیات موجود ہیں ان میں ظاہری اختلافات کے باوجود حیبا تیاتی نظام کے اعتبار سے کافی مثابہت پائی جانی ہے ۔مثلاً گھوڑے کا ڈھانچہ اگر کھڑا کیا جائے تووہ اننان کے ڈھانچہ سے متاجلتا نظرآئے گا ۔

اس قسم کے نخلف مشاہدات سے انہوں نے یہ نظریہ قائم کر لیا کہ انسان کوئی علیمہ لوع نہیں ۔ انسان اور حیوان دولؤں ایک ہی مشنزک نسل سے تعلق رکھتے ہیں ۔ رینگئے والے جا بؤر اور چوپلے اور انسان اس سفرارتقار کی بھیلی کڑیاں ہیں ۔ اور انسان اس سفرارتقار کی اگلی کڑی ہے ۔ اگلی کڑی ہے ۔

یه نظریه ایک سوسال تک انسانی ذیهن بر حکمران ریا - مگر بعد کو مزید مطالعه نے بت ایا که وه کائنات سے مجموعی نظام سے کرار ہاہے - وہ اس کے اندر درست تہیں بیٹینا -

مثال کے طور پرسائنسی طریقوں کے استعال سے اب یہ معلوم ہو گیا ہے کہ زمین کی عمر کیا ہے ۔ جنا بنجہ اندازہ کیا گیا ہے کہ تقریبًا دوس ار ملین سال پہلے زمین وجو دمیں آئی۔ یہ بَدت ڈارون کے مفروصنہ ارتقار کو ظہور میں لانے کے لیے انتہائی عدیک ناکانی ہے ۔ سائنس دا نوں نے حماب لگا کر اندازہ کیا ہے کھم فالکی پروٹینی سالمہ کے مرکب کو ارتقائی طور پروجود میں لانے کے بے سنکھ مہاسکھ ملین سال سے بھی زیا دہ لمبی مدت در کا رہے ۔ بھیر صرف دو ہزار ملین سال میں زمین کی سطح پر مکمل اجسام رکھنے والے حیوا نات کی وسس لاکھ سے زیا دہ تعمیں کیسے بن گئیں اور نباتات کی دو لاکھ سے زیادہ تعمیل یا فتہ فنمیں کیونکر وجو دمیں آگئیں۔ اس قلیل مدت میں تو ایک معمولی حیوان بی نہیں بن سکتا ۔ کاکہ مفروضہ ارتقار کے مطابق لا فعداد مراحل سے گزر کرانیان حبیبی اعلیٰ نوع ظہور میں آجائے۔

نظریہ ارتقارحیانیا نی عمل ہیں جن نوعی تبدیلیوں کوفرض کرتاہے ان کے متعلق ریافتیات کے ایک علمی باچو ٹی کے ایک علم باچو ٹی ایک چو ٹی سے ایک چو ٹی سے ایک چو ٹی سی تبدیلی کو ممل ہونے کے بیت دسس لاکھ بنتوں کی بدت در کا رہے ۔ اس سے اندازہ کیا جا سکتا ہے کہ اگر مفروضہ ارتقائی عمل کے ذریعے کتے جیسی نسل میں ان گنت تبدیلیوں کے جمع ہونے سے گھوڑے جیسا باکل منتلف جا نور بنے تو اس کے بینے میں کسس قدر زیادہ لمباع صد در کار ہوگا۔

اس مشکل کو حل کرنے کے لیے وہ نظریہ دضع کیا گیا جس کو بین سپر میا (Panspermia)

کا نظر بہ کہا جا تاہے ۔ جس کا مطلب یہ تقاکہ زندگی ابتدارٌ زمین سے باہر بالائ خلامیں کسی مقام پر بیا

ہوئی اور و ہاں سے سفر کرکے زمین بیر آئی۔ گر تحقیق نے بتایا کہ اسس کو ماننے میں اور بھی زیادہ

بڑی بڑی مشکلیں حائل ہیں ۔ زمین سے ملاوہ و سیح کا کنات سے کسی بھی ستارہ یا سیارہ پر وہ

بڑی بڑی مشکلیں حائل ہیں ۔ زمین سے ملاوہ و سیح کا کنات سے کسی بھی ستارہ یا سیارہ بر وہ

الباب موجود نہیں ہیں جہاں زندگی جیسی چیز نٹوونما پاسکے ۔ مثلاً بائی جوزندگی سے ظہور اور

بقاکے لیے لازمی طور بر مزور ی ہے وہ اب تک کی معلومات سے مطابق زمین کے سوا

کہیں اور موجود نہیں ۔

کھر کچھ فہ بین افراد نے مجائی ارتقت ار (Emergent Evolution) کا نظریہ وضع کیا۔
اس سے مطابق فرض کیا گیا کہ زندگی یا اس کی انواع بانکل اچا نک پیدا ہوجاتی ہیں۔ گرظا ہر
ہے کہ یہ محف ایک لفظہ ہے مذکہ کوئی علمی نظریہ۔ اچا نک پیدائش کھی اندھے ما دی قوا نین کے فرایعہ ممکن نہیں۔ اچا نک پیدائش کا نظریہ لازی طور پر ایک مداخلت کرنے و اے کا نقاصہ کرتا ہے۔ بینی اس خارجی عامل کا جس کونہ مانے کے لیے یہ سمت م نظریا ت گھڑے گئے ہیں۔ ہیں۔ بینی اس خارجی عامل کا جس کونہ مانے کے لیے یہ سمت م نظریا ت گھڑے گئے ہیں۔

حقبقت بہہے کہ کا ئنات کی توجیہ ایک خانق کو مانے بینر نمکن ہی نہیں۔ خانق کوجپوڈ کر دوسری جو بنیا دبھی تلاسٹس کی جائے گی وہ کا ئنات سے نقشہ سے ٹیکرا جائے گی ، وہ اس کے ڈھانچے میں جگہ نہیں یا سکتی ۔

انسان کی لامسلمی

لندن سے ایک کتاب جیسی ہے جس کا نام ہے \* قاموس جہالت \* اس قاموس کی ترتیب میں مختلف شعبوں سے ممتاز اہل عسلم نے حصہ لیا ہے ۔ اس کے تعارف نامہ میں بتا یا گیا ہے کہ قاموس جہالت میں ساتھ نہا بت معروف سائنس دالوں نے مختلف تحقیقی شعبوں کا جائر: ہے کہ دکھایا ہے کہ دنیا کے متعلق ہما رہے علم میں کون سے بامعیٰ خلا بائے جاتے ہیں:

In the *Encyclopaedia of Ignorance* some 60 well-known scientists survey different fields of research, trying to point out significant gaps in our knowledge of the world.

یر کتاب در حقیقت اس داقعہ کا علی اعتران ہے کہ دنیا کو بنانے والے نے اس کو اس طرح بنا باہے کہ وہ کسی بھی میکانیکل قوجہہ کو قبول نہیں کرتی۔ مثال کے طور پر بر وفیسر جان مینارڈ اسمخ نے اپنے مقالے میں مکھاہے کہ نظر سریہ ارتقار نافا بل حسل اندرونی سائل (Built-in problems) سے دو چارہے یہ نظریات ہیں۔ مگر ہمارے پاس وہ درائع نہیں کہ ہم حقیقی وا قعات سے اپنے نظریات کی تصدیق کرسکیں۔

قرآن سے مطابق انسان اور دوسری تمام انواع نعدائی تنلیق ہیں۔ اسس سے برعکس نظریہ ارتقار زندگی کی تمسام قسموں کو اندھ ما دی عمل کا نتیجہ قرار دیتاہے۔ قرآن کا بواب اپنی نوجیہہ آپ ہے۔ کیو بحہ خلا ایک صاحب ارا دہ ہمتی ہے۔ وہ اسبا بکا محت ج نہیں۔ وہ اپنی مرضی کے تحت کسی بھی واقعہ کو ظہور میں لاسکتاہے۔ اسس کے برعکس ارتقائی عمل کے بیے ضروری ہے کہ ہرواقعہ کے پیچھے اس کا کوئی سبب پایا جائے۔ بوئکہ ایسے اسباب کی دریا فت ممکن نہیں اس بیے نظریہ ارتقار اس دنیا میں بونوجیہ ہوکررہ جاتا ہے۔ ارتقا رکا نظریم یا یا جاتا۔

#### علم سياست

یهی معامله فلسفه سیاسیات کا ہے ۔ انسائیکلو بیڈیا برطانیکا ( ۱۹۸۴) سے مفالہ نگار کے الفاظ میں ؛ سے اسی فلسفہ اور سیاسی اختلافات بنیا دی طور پر ایک ہی سوال کے گر د گھومتے ہیں۔ یہ کہ کس کو کس کے اوپراتیڈار حاصل ہو ؛

Political philosophy and political conflict have revolved basically around who should have power over whom (14/697).

اس میدان نکر میں بچھلے یا پنج ہزارسال سے اعلیٰ ترین انسانی دماغ ابنی کوششیں صرف کررہے ہیں۔ اس کے باوجود علم سیاسیات کا مربوط نظام بنانے کے لیے وہ جیز دریافت مذہوسکی جس کو اسپنوزائے علمی بنیاد (Scientific base) کہا ہے۔ علم سیاسیات میں ایک درجن سے زیادہ مدارس منکر پائے جاتے ہیں۔ تاہم وسیع

تقتیم میں وہ سرف دوہیں۔ ایک وہ جو شخصی اقتدار کی وکالت کرتے ہیں۔ دوسرے وہ جو جمہوری اقتدار کے حامی ہیں۔ ان دو نوں ہی پرسخت ترین اعتراضات کئے جاتے ہیں۔ نشخصی اقتدار کے نظریہ پریہ اعتراض واقع ہوتا ہے کہ ایک انسان کو دوسرے انسان کے ادپر کیوں حاکمانہ انتدار حاصل ہو۔ چنا بنچہ وہ کسجی قبولیت عام حاصل نہ کرسکا۔ دوسرا نظریہ وہ ہے جس کو جمہوری اقت دار کا نظریہ کہا جاتا ہے۔ عملاً اگرچہ یہ ایک مقبول نظریہ ہے مگر نظری اور کری اعتبارے اس پرسخت ترین شبہات کا اظہار کیا گیا ہے۔

جہوریت ( ڈیموکریسی ) کا تطریہ اس عقب دہ پر قائم ہے کہ تمام انسان آزاد ہیں اور برا برکے حقوق رکھتے ہیں۔ روسو کی کتا ب معاہرہ عمرانی (Social Contract) کا پہلا فقت دہ یہ ہے :

اننان آزاد بیدا ہوا ہے۔ مگریں اس کو زنجیروں میں جکڑا ہوا دیکھ ہوں۔

ڈیموکرسی ایک یونانی نفظہ۔ اسسے معنیٰ ہیں حکومت بذریعہ عوام
(Rule by the people) مگرعملاً یہ ناممکن ہے کہ تمام عوام کی حکومت قائم ہوسکے سایت
لوگوں پرسارے لوگ آخر کس طرح حکومت کریں گے۔ مزید یہ کہ اننان کے بارے میں کہا
جا تاہے کہ وہ ایک سماجی حیوان (Social animal) ہے۔ اننان اس دنیا میں اکیلا نہیں
ہے کہ وہ حب طرح بیا ہے رہے۔ بلکہ وہ سماجی وعربے ساتھ والب تہ ہے۔ ایک مفکرے انفاظ میں ، اننان آزاد نہیں بیدا ہواہے ، اننان ایک سماج کے اندر بیدا ہوتا ہے جو کہ اس کے اور پر بابن دیاں عاید کرتا ہے :

Man is not born free. Man is born into society, which imposes restraints on him.

جب سارے عوام بیک وقت حکومت تہیں کرکے تو عوامی حکومت کا نظام کس طرح بنایا جائے ۔ اس سلسلہ میں مختلف نظرتے بیش کیے گیے ۔ سب سے زیا دہ مقبول نظریہ روسو کا نظریہ ہے حس کو اسس نے رائے عامہ (General will) کی بنیا دیرتا تم کمیاہے ۔ بہ رائے عامہ حکم اں افراد کے انتخاب میں کل ہر ہوتی ہے ۔ اس طرح عوام کی حکومت عملًا منتخب افراد کی حکومت بن جاتی ہے ۔ عوام کو انتخاب میں دوٹ دینے کی کسی فدر آزادی ہوتی ہے ۔ مگر دوٹ دینے کے بعدوہ دوبارہ اپنے جیسے کچدا فراد کے محکوم بن جاتے ہیں ۔ روسونے اس کا جواب یہ دیا کہ ایک شخص کی نحو اسٹ کی بیروی غلامی ہے ۔ مگر نود اپنے مقرر کردہ قانون کی بیردی کرنا آزادی ہے :

> To follow one's impulse is slavery but to obey the self-prescribed law is liberty (15/1172).

ظاہرہ کر برجواب ناکافی تھا۔ چنانچہ اس نظریہ کو دو بارہ سخت اعتراضات کا سامنا کرنا بڑا۔ کیوں کہ لوگ دیکھ رہے سے کہ خوبصورت الغاظ کے باوجو دشخب جمہوریت عملاً متخب باوشا ہت و انتخاب کے بعد جمہوری متخب باوشا ہت و انتخاب کے بعد جمہوری افراد وہی کچہ بن جاتے ہیں جو اس سے بہلے شاہی افراد بنے ہوئے تھے۔ انتخاب کے بعد اس منکرین تعنا و فکری کا شکار ہیں جس سے نکلنے کا کوئی راستہ انہیں نظر منہیں آتا۔ اعتقادی طور پر سب کے سب مساوات انسانی کو اعلیٰ ترین قدر مانے ہیں۔ مگر انسانی نسا وات حقیقی معنوں ہیں نہ شاہی نظام میں حاصل ہوتی اور نہ جمہوری نظام میں۔ انسانی نسا وات حقیقی معنوں ہیں نہ شاہی نظام اس خلاف نہ بردست بغاوت ہوئی۔ مگرجب شاہی افراد کی مکوی ختم ہوگئی تولوگوں کو معلوم ہوا کہ ان کے لیے دوسرا بدل صرف یہ ہے کہ نمائندہ افراد کی محکوی ختم ہوگئی تولوگوں کو معلوم ہوا کہ ان کے لیے دوسرا بدل صرف یہ ہے کہ نمائندہ افراد کی محکوی برا بیٹ آپ کو راضی کر لیں۔ دونوں نظاموں ہیں جو فرق تھا وہ هرف یہ کہ نمائندہ افراد این کو زمین پر عوام کا منساندہ ہے تھے۔ جب کہ پرانے حکم انوں کا کہنا تھا کہ دہ زمین پر موام کا منساندہ ہے تھے۔ جب کہ پرانے حکم انوں کا کہنا تھا کہ دہ زمین پر موام کا منساندہ سے وہ دونوں نظام میں جو مرق کا ہوں کہ ہوں کہ بیا ہو تھا کہ دہ زمین پر موام کا منساندہ ہے تھے۔ جب کہ پرانے حکم انون کا کہنا تھا کہ دہ زمین پر موام کا منساندہ وہ دونوں نظام کو کا ہوں کا کہنا تھا کہ دہ زمین پر موام کا منساندہ وہ دونوں نظام کا کہنا تھا کہ دہ زمین پر موام کا منساندہ وہ دونوں نظام کو کا کہنا تھا کہ دہ زمین پر موام کا کو دونوں نظام کو دونوں کے نمایہ کو کہنا تھا کہ دونوں کے خوب کی برائے کی کا کہنا تھا کہ دہ زمین پر موام کا کھوں کو دونوں کو دونو

برٹا نیکا کے مقالہ لگارہے اس معاملہ میں انسان کی ناکامی کا خلاصہ ان العن ظ میں بیان کیا ہے : بیان کیاہے :

The history of political philosophy from Plato until the present day makes plain that modern political philosophy is still faced with the basic problems (14/695).

سے اسی فلسفہ کی تاریخ ، افلاطون سے لے کراب ٹک ، ظام کرتی ہے کہ جدید سیاسی فلسفہ انجی تک بنیا دی مسائل سے دوجیا رہے ۔

باد شاہت یا جمہوریت میں اقتداراعلیٰ کاحق انسانوں میں سے کچہ انسان کو دینا پڑتاہے۔ اس طرح دو نوں نظام مساوات انسانی کی تر دید بن جاتے ہیں جمہوریت عین مساوات انسانی ہی کے نام پر پیش کی گئے۔ مگروہ ایسے اندرونی تضاد کی وجہ سے برعکس نتیجہ کی حامل نابت ہوئی ۔

حقیقت یہ ہے کہ ایک ہی سیاسی فلسفہ ہے جواس دنیا میں فکری تفادہ خالی ہوں کتا ہے ، ہوں کتا ہے ، ہوں کتا ہے ، ہوں کتا ہے ، فران خدائی حاکمیت کا نظریہ بیش کرتا ہے ، یقسو فہون هل سنامن الحامد وہ کہتے ہیں کہ کیا حکم میں ہمارا بھی کچہ مسن شدی . قتل ان الحامد کلّے ، محتربے ۔ کہو کہ حکم سب اللہ ہی کا للٹ در آل عمران ۱۵۲ میں م

ینظریہ نکری تصاوسے پوری طرح خالی ہے ۔ جب خدا حاکم اور تمام لوگ محکوم ہوں
توسارے انسان ہرا ہر ہوجاتے ہیں ۔ ایک انسان اور دوسسرے انسان کا تمام فرق مطاحیات
ہے ۔ اب فرق صرف خالق اور مخلوق کے در میان رہتا ہے نہ کہ مخلوق اور مخلوق کے در میان
خداکی حاکمیت میں تمام انسان ہرا ہر کا درجہ پالیتے ہیں ۔ کیبوں کہ اقتدار انسانوں
سے باہر ایک بالا تربہتی میں تفویص کر دیا جا تاہیے ۔ اس سے برعکس باد شاہت یا جمہورت
میں مساوات کی قدر باتی نہیں رہتی ۔ کیون کو ان میں ایک انسان کے مقابلہ میں دوسے انسان
کو صاحب اقتدار ما ننا پڑتا ہے ۔

خداکی حاکمیت کانظریه ایک مربوط نظام نکر بنا تلہے جو ہر فتم سے نصا دات سے خابی ہے ۔ جب کہ انسانی حاکمیت کا کوئی نظر پر بھی ایسا نہیں بنا یا جا سکتا جو تصف داور تناقص سے پاک ہو۔

تمام سیاسی نظریات کی کوشش پر رہی ہے کہ وہ انسا نوں کے درمیان حاکم اور محکوم کی تقییم ختم کریں۔ مگرانسانی نظام میں یہ تقتیم کبھی ختم نہیں ہوسکتی۔ نواہ جو بھی سیاسی نظام بنایا جائے۔ یہ صورت ہمیشہ باتی رہے گی کہ کچہ لوگ ایک یا دوسرے نام پر حاکم بن جا میں گئے۔ گرجب خدا کو حاکم مان لیا جائے تو یہ تقیم ایٹ آپ ختم ہوجاتی ہے۔ اب ایک طرف خدا ہوتا ہے اور دوسری طرف مان لیا انسان ۔ حاکم اور محکوم کی تقیم صرف خدا اور انسان کے درمیان رہتی ہے۔ باتی جہاں تک انسان اور انسان کے درمیان کے درمیان کے درمیان کے درمیان کے درمیان کامعاملہ ہے ، سب انسان مسادی طور پر سکیاں حیثیت کے مالک ہوجاتے ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ انبالوں کے درمیان حاکم ادر کلوم کی تقسیم ختم کرنے کی کوئی صورت اس کے سوانہیں کہ خدا کو با دستا چھیقی مان کرسب انسان اپنے آپ کو اس کی ماشحتی میں دیدیں بہی واحد سیاسی نظریہ ہے جو فکری تصادیسے پاک ہے . دوسر اکوئی بھی نظریہ فکری تضاد سے خالی منہیں ہو سکتا ۔

#### تعناد کی دوسیں

قرآن کی ندکورہ آیت ﴿ ایساء ۸۲ ﴾ میں جس تضادیا نامطابقت کا ذکر کیا گیا ہے۔اس کے دوخاص پہلوہیں۔ ایک داخلی اور دو کسراخارجی ۔

دافلی عیرمطابقت یہ ہے کہ کتاب کا ایک بیان کتاب کے دوسرے بیان سے محرا رہا ہو۔ فارجی عیرمطابقت یہ ہے کہ کتاب کا بیان فارجی دنیا کے حقائق سے محراجائے۔ قرآن کا دعویٰ ہے کہ وہ ان دو لوں قتم کے نصا وات سے فالی ہے ۔ جب کہ کوئی بھی انسانی نصنیف ان سے فالی نہیں ہوسکتی ۔ یہی واقعہ اس بات کا شوت ہے کہ فلس آن عیرانانی ذہن سے نکلا ہوا کلام ہے ۔ اگر وہ ایک انسانی کلام ہوتا تو یقینًا اس کے اندر بھی وہی کمی یا لی کہ ان جو تمام انسانی کلام میں عیراستشائی طور پر بالی جاتی ہے ۔ داخلی نصن اد

کلام میں داخلی تصنا دحقیقتهٔ مشکلم کی شخصیت میں داخلی کمی کانتیجہ ہوتاہے۔ داخلی تضادسے پیچنے کے بیے دوجیزیں لازمی طور پر صروری ہیں۔ ایک کا مل علم اور دوسرے کامل موصنوعیت (Objectivity) کوئی انسان ان دو لؤں کمیوں سے خسالی نہیں ہوتا۔ اس سے اننان کا کلام داخلی تعنادسے پاک بھی نہیں ہوتا - یہ صرف خداہے جو تمام کمبو ل سے پاک سے باک سے بوری سے بوری طرح خالی ہے ۔

اننان اپنی محدودیت کی وجرسے بہت سی باتوں کو اپنی عقل کی گرفت میں نہیں الاسکتا - اس سے قیاسی طور پر کبھی وہ ایک بات کہتا ہے اور کبھی دوسری بات - ہراننان کا یہ حال ہے کہ وہ ناپخۃ عمر سے پخۃ عمر کی طرف سفر کرتا ہے - اسس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ ناپخۃ عمر میں جو بات کہتا ہے ، پخۃ عمر کو بہو پخ کر وہ خود اس کے خلاف بولئے نگتا ہے ۔ ہر آدمی کا علم اور بخر بر بڑھتا رہتا ہے اس بنار پراس کا ابتدائی کلام کچے ہوجا تا ہے اور آخری کلام کچے ۔ ان کی عمر بہت محقور ہی ہے ۔ اس کی واتفیت ابھی محمل نہیں ہوتی کہ اس کی موت آجاتی ہے ۔ وہ اپنی نامکمل واقفیت کی بناپر ایسی بات کہتا ہے جو اس کے درست نابت نہیں ہوتی ۔

اسی طرح آدمی کو کسی سے دوستی ہوتی ہے اور کسی سے دشمنی۔ وہ کسی سے مجت کرتلہ اور کسی سے نفرت ۔ وہ کسی کے بارے میں سادہ ذہن کے تحت سونیا ہے اور کسی کے بارے میں سادہ ذہن کے تحت سونیا ہے اور کسی کے بارے میں ردعمل کی نفسیات کا شکار ہوجا تا ہے ۔ ان ان پر کبی غم کا لحمہ گزرتا ہے اور کبھی توشی کا ۔ وہ کبھی ایک نرتگ میں ۔ اس بنا پر ان ان کے کلام میں یکسانیت مہیں ہوتی ۔ وہ کبھی ایک طرح کی بات کہتا ہے اور کبھی دوسری طرح کی بات بولے لگتا ہے ۔ نمدان تمام کمیوں سے پاک ہے اس کیے اس کا کلام ہمیشہ کیساں ہوتا ہے اور مرشم میں تقن سے خالی ہی ۔

#### حضرت مسيح كى شخصيت

مثال کے طور پر بائبل کو لیھئے۔ بائبل اپنی ابتدائی حالت میں خدا کا کلام تھی۔ گرب دکو اس میں ان ان طاوٹ ہوئی ۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ اس میں کترت سے داخلی تضادات پیدا ہوگئے بائبل کا وہ حصہ جس کو انجیل یا نیاع ہدنامہ کہا جاتا ہے اس میں حصرت مسیح علیا سلام کا نسبنامہ دیا گیا ہے۔ یہ سنب نامہ متی کی انجیل میں اس طرح سٹروع ہوتا ہے۔ يسوع مسيح ابن داوّد ابن ابرا بام كاننب نامه

یہ مخقرنسب نامرہے ۔ اس کے بعد انجیل میں مفصل سنب نامرہے جو حصرت ابراہیم سے سروع ہوتاہے ۔ اور اسم میں سابق مریم کے شروع ہوتاہے ۔ اور اسم میں مطابق مریم کے شوم سے جن سے حضرت مسیح بیدا ہوئے ۔

اس کے بعد قاری مرفس کی انجیل تک بیہو نچتاہے تو وہاں کتا ب سے آغاز میں حفرت مسیح کا نسب نامہ ان تفظوں میں ملتا ہے :

يوعمسيح ابن خسلا

گویا انجیل کے ایک باب کے مطابق حصرت میسے یوسف نامی ایک شخص کے فرزند سے اور اسی انجنی ل کے دوسرے باب کے مطابق حصرت میسے ابن فدا (خدا کے بیٹے) سے تھے ۔

انجیل اپنی ابتدائی صورت میں یقیناً خلائی کلام سمتی اور تصنا دات سے پاک سمتی۔ مگر بعد کو اسس میں انسانی کلام شامل ہوگئیا۔ اس کا نیتجہ یہ ہواکہ اس سے بیا نات میں تصنا دہیے دا ہوگیا۔

انجیل کے اس تضادی تاویل کلیسائے ایک اور عمیب و عزیب تصاد سے کی ہے جنانچہ انسائیکلو بیٹ یا برٹانیکا ( ۱۹۸۴) کے مطابق وہ مذکورہ یوسفن کے یہے حسب ذیل الفاظ استعمال کرتے ہیں ؛

Christ's earthly father, the Virgin Mary's husband

میسح کا ارصی با ہے ، کنواری مریم کاشوھسپر ۔ کارل مارکس کا مکری تضا د

یہ مذہبی کلام میں داحنی تصادی مثال تھی۔ اب عیر مذہبی کلام میں داخیل تصادی مثال تھی۔ اب عیر مذہبی کلام میں داخیل تصادی مثال کے مثال کے مثال کی مثال کے مثال کی خاصل میں کا دل مارکس کا تذکرہ کی ذہبی عظمت کا حال یہ ہے کہ امریکی پروفیسر حبان گال برسیقے نے مارکسس کا تذکرہ کرتے ہوئے متھاہے کہ ؛

If we agree that the Bible is a work of collective authorship, only Mohammad rivals Marx in the number of professed and devoted followers recruited by a single author. And the competition is not really very close. The followers of Marx now far outnumber the sons of the Prophet.

John Kenneth Galbraith, The Age of Uncertainty British Broadcasting Corporation, 35 Marylebone high Street, London, p. 77

اگریم یہ مان میں کہ بائبل کئ اشخاص کی مضتر کہ تھنیفت ہے توصر ف محدوہ وہ دوسرے واحد مصنعت ہیں جو متقدین اور ہیرووں کی تعداد سے اعتبار سے مارکس کی برابری کرسکتے ہیں ۔ میر مقابلہ زیادہ قریب قریب کا نہیں ۔ مارکس سے ہیرووں کی تعداد آج ہیم برکے ہیرووں کی تعداد سے بہت زیادہ بڑھ پکے ہے ۔

مگرساری مقبولیت کے با وجود یہ ایک حقیقت ہے کہ مارکس کا کلام داخلی تصناد کا نٹا ہمکار ہے۔ مارکس سے نکر میں اسے زیا دہ تضادات پائے جانے ہیں کہ اسس سے خیالات کو نجوع اضاداد کہنا زیا دہ صبح ہوگا۔

مثال سے طور پر مارکس نے دنیا کی تمام خوابیوں کا سبب سماج میں طبقات کا ہونا بتایا ہے یہ طبقات اس سے نز دیک انفرادی ملکیت سے نظام کی وجہ سے پیدا ہوتے ہیں ۔ ایک طبقہ ( بور ژوایا سسر مایہ دار) ذرائع پیدا وار پر قابق ہوکر دوسسرے طبقہ ( محنت کش طبقہ ) کو لوٹا ہے ۔

اس کاعل مارکس نے یہ تجویز کیا کہ سرمایہ دارطبقہ سے اس کی ملکیتیں چین لی جائیں اوران کو مزدور طبقہ کے زیرانتظام دیدیا جائے ۔ اسس کارر دائی کو وہ بے طبعت نی سماج (Classless Society) قائم کرنے کا نام دیتا ہے ۔ گریہ کھلی ہوئی تضاد فکری ہے ۔ کیوبحہ نذکورہ کارروائی سے جو چیز و توع میں آئے گی وہ بے طبقاتی سماج شہیں ہے بلکہ یہ ہے کہ معاشی ذرائع پرایک طبقہ کا قبصہ ختم ہو کر دوسرے طبقہ کا قبصہ شروع ہوجائے ۔ یہ طبقات کا خاتمہ نہیں بلکہ صرف طبقات کی تبدیلی ہے ، اس فرق کے ساتھ کہ پہلے یہ قبصہ ملکیت کے نام پر ختا اور

اب یر قبصنه انتظام کے نام پر ہوگا۔ وہ چیز جس کو بارکس بے طبقاتی سماج کہتاہے وہ عمسلاً سرمایہ دار طبقہ کی ملکیت قائم کرنے کے سوا اور کچہ نہیں۔
مرمایہ دار طبقہ کی ملکیت کوختم کر سے کمیونٹ طبقہ کی ملکیت قائم کرنے کے سوا اور کچہ نہیں۔
مارکس ایک ہی چیز کو ایک جگر برائی کہتاہے اور دور سری جگہ جلائی ۔ مگر سرمایہ داروں
کے خلاف تندید نفرت اور تعصب کی وجرسے اس کو ابنایہ نکری تضا ددکھائی نہیں دیا۔ وہ ذرائع معاش کو سرمایہ داروں کے جہدیداروں کے فبصنہ بیں دے رہا تھا۔ مگر ابینے متعصب انہ اندھے بن کی وجرسے وہ ابینے اس تضاد کو محسوس نہ کرسکا۔ ایک نوعیت کے دو وا تعاشیں سے ایک وا تعہ کو اس نے انفرادی لوٹ کہا اور دوسرے کو اجتماعی تنظیم ۔

قرآن اس قسم سے داخلی تضا دسے مکل طور پرخالی ہے ۔ اس کا کوئی بیان اسس سے دوسرے بیان سے خواتی ہے ۔ دوسرے بیان سے نہیں ٹکرآنا۔ قرآن کے تمام بیا نات میں کا مل قسم کی داخلی ہم آ ہنگی بائی جاتی ہے ۔ عیرمتعلق میشال

قرآن کے خالفین نے اس کسلیمیں بعض مثالیں دے کر قرآن کے اندر داخلی تفاو خابت کرنے کی کوشش کی ہے۔ مگریتمام کی تمام غیرمتعلق مثالیں ہیں۔ گرا تجزیہ فوراً ان کی غللی واضح کر دیتا ہے۔ مثال کے طور پر یہ کہا جا تا ہے کہ قرآن نے ایک طرف یہ اعلیٰ اصول پیش کیا کہ تمام انسان برابر ہیں۔ قرآن میں کہا گیا ہے کہ اے لوگو ، اپنے رب سے ڈردوجس نے ہم کوایک جا ندادسے بیدا کیا اور اسس جا ندارسے اس کا جوڑا بیدا کیا اور ان سے بہت سے مرداور تورتیں جیلادیں (النسام ا) مدیث (خطبہ حجۃ الوداع) میں رسول اللہ صلے اللہ علیہ وہم نے فرمایا کہ تمام لوگ آدم سے بیں اور آدم می سے بحق (المنامس میں الاحم والاح من قراب) اس اصول کے مطابق عورت کا بھی دہی درجہ ہونا چاہیے جومرد کا درجہ ہے۔ مگر عملاً ایسا نہیں۔ ایک طوف قران مما وات انسان کا علم بردار ہے اور دوسری طرف اس نے عورت کو سماج میں کم ترمقام دے دیا۔ چنانچ گو اہی سے معاملہ میں یہ قانون مقرر کیا کہ دوعورت کی گو اہی آیک مردے برابر مانی جائے گی۔

یرسراسرغلط فہمی ہے ۔ بیر صبح ہے کہ اسلام میں عام حالات میں دوعورت کی گواہی ایک مردے برابر مانی گئ ہے مگراس کی بنیا دصنفی امتیاز بر نہیں ہے ۔ بلکہ اس کی وحب قطعی طور پر دوسری ہے ۔ بی حکم قرآن کی جس آیت یں ہے دہیں اسس کی وجر بھی بتا دی گئی ہے ۔ وہ آیت بیسے ؛

دجبتم ادھارکامٹ الم کر و تواس کو ککھ لیا کرد) اود ایٹ مردوں میں سے دوم دکوگواہ بنالو۔ اور اگردوم د گواہ نبالو۔ اور اگردوم د گواہ نبالو۔ ایسے گواہوں میں سے جن کوتم پیند کرتے ہو، تاکہ ان دو یون عورتوں میں سے کوئی اگر بھول جائے قودوم ری عورت اس کو

واستشهدواشهیدین من رجا حکم فان دم یکونا رجدین فرحب ل وامر راتان ممن شرخسون من انشهدادان تضل احداهما فتذکر احداهما الاخری .

(البقق ۲۸۲) یا د ولادے۔

آیت کے الفاظ واضع طور پر تباتے ہیں کہ اسس کم کی بنیا دصنی امتیاز پر نہیں بلکہ صرف یا دداشت پرہے۔ آیت اس حیاتیا تی حقیقت کی طرف اشارہ کرر ہی ہے کہ عور توں کی یا دداشت عام طور پرمردوں سے کم ہوتی ہے۔ اس میے قرض کے معاملہ میں عورت کو گواہی میں لیناہوتو ایک مردکی جگہ دوعورتیں گواہ مقرر کی جائیں رتا کہ آئندہ جب کہی گواہی دیناہوتو دولوں مل کر ایک دوسرے کی یا دداشت کی کمی کی تالانی کرسکیں۔

یہاں میں یا ددلانا چا ہتنا ہوں کہ جدید تحقیقات نے اس بات کی تصدیق کردی ہے کہ مرد کے مقلبطے میں عورت کی یا دداشت کم ہوتی ہے ۔ روس میں اسس موضوع پر با قاعدہ سائنسی تحقیق کی گئے ہے اور نتائج تحقیق کاخلاصہ اخبارات میں گئی ہے اور نتائج تحقیق کاخلاصہ اخبارات میں اس تحقیق کاخلاصہ اخبارات میں ایک کا کہ انگریا (۱۸ جنوری ۱۹۸۵) میں یہ خلاصہ حسب ذیل انگریا شائل میں شائع ہوا ہے :

MEMORISING ABILITY: Men have a greater ability to memorise and process mathematical information than women but females are better with words, a Soviet scientist says, reports UPI. 'Men dominate mathematical subjects due to the peculiarities of their memory', Dr Vladimir Konovalov told the Tass news agency.

عورتوں کے مقلبلے میں مردوں سے اندر اس بات کی زیادہ صلاحیت ہوتی ہے کہ دہ

ریاضیاتی معلومات کو یا در کھیں اور اس کو ترکیب دے سکیں - مگر عور تمیں الفاظ میں زیادہ بہتر ہوتی ہیں۔ یہ بات ایک روسی سائنس دال نے کہی - ڈاکٹر ولا دیمیر کو نو ولوٹ نے تاسس بنوز ایجینسی کو بت یا کہ مرد ریاضیاتی موضوعات برجیائے ہوئے ہیں - اس کی وجہ ان کے اندر حافظ کی خصوصی صلاح ہے ۔

جب یہ ایک حیاتیاتی واقعہ ہے کہ عورت کی یا دداشت فطری طور پر مردسے کم ہوتی ہے تو یوعین مطابق حقیقت بات ہے کہ دوعورت کی گواہی ایک مرد کے برابر رکھی جائے۔ قرآن کا یہ قانون قرآن میں تصاد ثابت نہیں کرتا۔ بلکہ میر ثابت کرتا ہے کہ قرآن ایک ایسی ہستی کی طرف سے آیا ہوا کلام ہے جو تمام حقیقتوں سے باخبہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن کے احکام میں تمسام پہلوؤں کی پوری رعایت پائی جاتی ہے۔

### نعارجي نامطا بقت

اس معاطم کا دوسسرا بہلوخارجی نامطابقت ہے۔ یعنی کسی امریس کتا بے اندر جو
بات کہی گئے ہے وہ کتا ب کے باہر پائی جانے والی حقیقت کے مطابق نہ ہو۔ یہ ایک ایسی کمی
ہے جو تمام اننانی تعنیقات میں پائی جاتی ہے۔ اننان اپنی معلومات کے دائرہ میں بولتا ہے۔
اور اننان کی معلومات کا دائرہ چونکہ محدووہے۔ اس سے اس کی زبان یا تلم سے ایسی باتیں
نکلتی رہتی بیں جو خارجی صورت حال سے مطابقت ندر کھتی ہوں۔ بہاں ہم جیٹ تقت بلی
مثالیں سیان کریں گے

## قايون فطرت كى شال

قدیم عرب میں ایک رواج یہ تھاکہ معبض ادقات کوئی شخص اپنی اولاد کو اس اندیستے سے مثل کر دیتا تھاکہ افراد خاندان زیادہ ہوجائیں گے توان سے بیے کھانے پینے کا انتظام نہوسکے گا۔ اس سلسلمیں قرآن میں پینکم اثرا ؛

و تقتلوا او لا حکم خشیة املاق این اولاد کومفلس کے اندیشہ نقل نکرو نصن نرزق هم وایاکم ان قتلهم میم ان کو بھی روزی دیں گے اور تم کو بھی۔ کان خطأ گبیر گ دالاسراراس بے شک ان کو مارڈ النا ایک بڑی فلطی ہے۔ یہ اعسلان گویا ایک قیم کا دعویٰ تھا۔اس کامطلب یہ تھاکہ متعبّل میں آبادی کا کوئی بھی اضافہ زمین پر رزق کی تنگی کامسکہ ببیسے دا نہیں کرے گا۔انسانی تعداد کے مقابلہ بیں غذائی است بیار کا تناسب ہمیشہ موافق طور پر برقرار رہے گا۔جس طرح آج سب کو ان کی روزی مل رہی ہے اس طرح آ اُنکدہ بھی سب کو ان کی روزی ملتی رہے گی۔

مسلمان ہر دور میں اعتقادی طور پر اس اعسلان کی صداقت کو مانے رہے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ مسلمان ہر دور میں اعتقادی طور پر اس اعسلان کی صداقت کو مانے در ہے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ مسلمانوں میں کبھی بھی وہ فرمن پیدا نہیں ہوا جس کو موجودہ زمانے میں تعدید نسل یا برتھ کنٹول کہتے ہیں۔ وہ خدا پر حجودت رہے ہیں۔ مگر اس اعسلان کے ایک ہزار سال بعدا نگریز ماہر معاشیات رابر طی مانعتس (۱۸۳۸ – ۱۷۹۹) پیدا ہوا۔ ۹۸ ما یس "اصول آبادی "پر اس کی شہور کتا ہے جیسی جس کا پورا نام یہ ہے:

An Essay on the Principle of Population as it affects the Future Improvement of Society.

مالنقس نے اپنی اسس کتاب میں وہ مشہور نظریہ بیش کیا جس کا خلاصہ اسس کے الفاظ میں بہ نف!

Population, when unchecked, increases in a geometrical ratio. Subsistence only increases in an arithmetical ratio.

آبادی ، جب که وه بے قید طور پر جپوڑ دی جائے ، جیومیٹری کے تناسب سے بڑھتی ہے۔ انتیار خوراک صرف ارتقمیشک کے تناسب سے بڑھتی ہیں۔

اس کامطلب یہ ہے کہ انسان کا اصنافہ اور غذائی استیار کا اصنافہ قدرتی طور پر کئیاں نہیں ہے۔ انسانی آبادی کا اصنافہ ا - ۲ - ۲۸ - ۲۸ - ۳۲ - ۳۲ - ۲۸ سے ہوتا ہے۔ اس کے برعکس غذائی انتیار میں اصنافہ کا تناسب ا - ۲ - ۳۳ - ۲۸ - ۲۵ - ۲۹ - ۲۸ میں اصنافہ نہایت تیز رفت ارہوتا ہے اور غذائی استیار میں اصنافہ نہایت تیز رفت ارہوتا ہے اور غذائی استیار میں اصنافہ نہایت کی کہا کہ زمین پر انسانی سنل کو بچانے کے بیے صروری ہے نہایت سبت دفتار۔ اس بنا پر مالعقس نے کہا کہ زمین پر انسانی سنل کو بچانے کے بیے صروری ہے کہ پیدائش پر کنڑول قائم کیا جائے۔ انسان کی تعداد کو ایک خاص حدے آگے بڑھتے نہ ویا جائے

در نه بهت جلد ایس ہوگا کہ آبادی اور غذائی اسٹیار میں غیر متناسب اصافہ کی وجسے فاقتہ کا دور نظروع ہوجائے گا اور بے نظار انسان بھوک سے مرنے لیگس گے۔

مالیقت کی اس کتا بنے دنیا کی فکر پر زبر دست انٹر ڈالا - اس کی تائید میں بے شمسار کھنے اور بولنے والے پیدا ہو گئے - یہاں تک کہ ساری دنیا میں برکھ کنٹرول اور فیملی بلاننگ کی کوششیں شروع ہوگئیں ۔ مگر اب محققین اس نتیجہ پر بہو پنج میں کہ اس کا اندازہ سرا اسر غلط تھا۔

مٹر گوائن ڈائر (Gwynne Dyer) نے ان تحقیقات کا خلاصہ ایک مقالہ کی صورت میں نتایع میٹر سے ۔ اس مقالہ کا عنوان با معنی طور پر یہ ہے ؛ مالیقسس جھوٹا ہین خبر

(Malthus: The False Prophet)

مفاله سكارجائزه لية بوك محصة بين ا

It is the 150th anniversary of Malthus's death, and his grim predictions have not yet come true. The world's population has doubled and redoubled in a geometrical progression as he foresaw, only slightly checked by wars and other catastrophes, and now stands at about eight times the total when he wrote. But food production has more than kept pace, and the present generation of humanity is on average the best fed in history.

مانعتس کی موت کو اب ، ۱۵ سال گزرجیح ہیں اور اسس کی سنگین بیشین گوئیاں ابھی تک پوری نہیں ہوئیں۔ دنیا کی آبادی جیومٹری کے حاب سے دگنا اور چوگنا ہوگئی جیبا کہ اس نے کہا تھا ، اس میں جنگوں اور حوادث کی وہر سے سر کھوڑا اسا فرق بڑا ہے ۔ جب مانعت نے اپنی کتاب تھی تھی اس وقت کی آبادی کے مقابلے میں آج دنیا کی آبادی تقریباً اس تھ گنا ہو چی ہے ۔ مگر غذائی ہیں اواد سے بھی کچھ اضا وز کے ساتھ تدم نفد مجیتی رہی ہے ۔ اور انسان کی موجودہ نسل کو اوسط طور پر تاریخ کی سب سے بہتر غذا مل رہی ہے۔ ( مہند سان ٹاکمن ۲۸ وسمبر ۱۹۸۷)

رابرٹ مانعشس " روایتی زراعت " کے دور میں پیدا ہوا۔ وہ اس کا اندازہ نہ کرسکا کہ جلد ہی " سائنٹفک زراعت "کا دور آنے والاہے جس کے بعد پیدا دار میں عیر معمولی اضافہ کرنا ممکن ہوجائے گا۔ پہلے ڈیڑھ سوسال میں زراعت کے طریقوں میں انقلابی تبدیلیاں ہوئی ہیں

اب ایسے منتب ہے ہوئے جاتے ہیں جو زیادہ فصل دینے والے ہوں۔ یہی معاملہ مویت بیوں کے ساتھ کیا جا تہ ہو کھیتوں کو زر فیز کرنے کے مزید طریقے دریا فت ہوگئے ہیں۔ نئی نئی کھا دیں بڑے ہیا نہر استعال ہوئے گل ہیں۔ مشین کی مددسے ان مقامات پر کھیتی ہونے نگی ہے جہاں پہلے کھیتی کرنا نامکن نظر آتا تھتا۔ آج ترقی یا فتہ ملکوں میں کسا نوں کی تعسداد میں ۹۰ فی صد تک کمی کرنے کے با وجود زرعی پیدا وار کو دس گئا تک بڑھا لیا گیا ہے۔ وغیرہ

تیسری دنیا (غیرترقی یافته ممالک) کا جورقبہ اس کے محاظے اس میں ساس بلین انسانوں
کی آباد کاری کی گنجائٹ ہے جب کہ اس کی موجودہ آبادی صرف سا بلین ہے۔ تیسری دنیا امکانی
طور پر اپنی موجودہ آبادی کی دسس گنا تعداد کو خوراک مہیا کرنے کی صلاحیت رکھتی ہے۔ ایف اے اور ۲۰۰۰ بازی موجودہ آبادی کی اُسان کی آبادی آگرے قید طور پر بڑھتی رہے اور ۲۰۰۰ میں جا رہیں سے اندازہ لگایا ہے کہ تمبیری دنیا کے ممالک کی آبادی آگرے قید طور پر بڑھتی رہے اور ۲۰۰۰ میں جا رہیں سے زیادہ ہوجائے تب بھی کوئی خطرہ کی بات مہیں۔ کیوبکہ اندازہ کے مطابق ، اس وقت جو آبادی ہوگی اس سے ڈیڑھ گنا آبادی کوخوراک مہیا کرنے کے ذوائع کیوبھی نبیسری دنیا کے علاقی میں موجود ہوں گے۔

خوراک میں بیا صافہ جنگلوں کو کاٹے بغیر ممکن ہوسکے گا۔ اس بیے حقیقت یہ ہے کہ نہ تو عالمی مسطح پر کسی غذائی بحران کا کوئی حقیقی اندلیشہ ہے اور مذعلا قائی سطح پر۔مسٹر گوائن ڈائرنے اپنی رپوٹ ان الفاظ پرختم کی ہے:

Malthus was wrong. We are not doomed to breed ourselves into famine.

مانعقس علمی پر تھا۔ ہمارے بیے یہ مقدر نہیں کہ ہماری اگلی نسلیں قعطیں بیدا ہوں۔
یہ واقعہ ظاہر کرتاہے کہ مانعقس کی کتاب "اصول آبادی" انسانی ذہن کی بیداوار تھی جوزمان و
مکان کے اندررہ کر سوچیا ہے۔ اس کے برعکس قرآن ایک ایسے ذہن سے نکلا ہوا کلام ہے جو زمان و
مکان سے بلند ہوکر سوچنے کی طاقت رکھتا ہے۔ یہی فرق اس بات کا سبب کہ مالعقس کا کلام
خارجی حقیقت سے محرا گیا اور قرآن آخری حدیمک نمارجی حقیقتوں کا احاطہ کیے ہوئے ہے۔ قرآن
کے بیبان اور خارجی واقعہ میں کوئی محراؤ بہیں۔

#### كتب مقدسه كي مشال

۲ بنی اسسرائیل حفرت یوسف کے زمانہ میں ۲۰ ویں صدی قبل میسے میں مصر میں داخل ہوئے اور حضرت موسیٰ کے زمانہ میں ۲ میں مصر میں کیے ۔ یہ دونوں واقعات بائبل میں بھی ندکور میں اور قرآن میں بھی ۔ گر قرآن کے بیا نات خارجی تاریخ سے کا مل مطابقت رکھتے ہیں ۔ جب کہ بائبل میں کئی باتیں ایسی ہیں جو خارجی تاریخی واقعات سے مطابقت منہیں رکھتیں ۔ جنابخہ بائبل کے منتقدین کے لیے یہ مسئلہ پیدا ہوگیا ہے کہ دہ بائبل کے بیان کولیں یا نادیخ کے بیان کولیں یا نادیخ کے بیان کولیں یا نادیخ

۱۱ر جنوری ۱۹ ۸۵ کونئی دہلی سے انڈبن انسٹی ٹیوٹ آف اسلامک اسٹلیز (تغلق آباد) میں اخباع تھا۔ اس اخباع سے مقرر مسٹر عذرا کولٹ (Ezra Kolet) سے جو ہندستان میں آباد میودیوں کی مجلس (Council of Indian Jewry) سے صدر میں ۔ تقریر کاعنوان تھا :

#### (What is Judaism)

یہودی مقررنے اپنی تقریر میں قدرتی طور پر یہودیوں کی تاریخ بیان کی۔ اہنوں نے مصربیان کے جانے اور سے بیان کی اسے نکلنے کا بھی تذکرہ کیا۔ اس سلسلے میں مصرت یوسف اور صفرت موسیٰ کا ذکر آیا توا ہنوں نے حضرت یوسف سے ہم عصر مصری بادشاہ کو بھی فرعون کہا اور حصرت موسیٰ کے ہم عصر مصری بادشاہ کو بھی فرعون بتایا۔
ہم عصر مصری بادشاہ کو بھی فرعون بتایا۔

مرصاحب علم ما نتا ہے کہ یہ بات تاریخی اعتبار سے غلط ہے۔ تاریخ بتاتی ہے کہ " فرعون " نام کے بادشناہ صرف بعد کو حضرت موسیٰ کے زما نہ میں ہوتے ۔ اس سے پہلے حضرت یوسف کے زمانہ بیں دوسرے لوگ مصر کے حکراں ستے ۔

حصزت یوسف جس زمانه میں مصرییں داخل ہوئے اس زمانه میں دہاں ان توگوں کی حکومت محق جن کو تاریخ میں چرد اہے با دست ہ (Hyksos Kings) کہاجا تاہے۔ یہ توگ عرب نسل سے تعلق رکھتے سے اور با ہرسے آگر مصریر قابعن ہوگئے سے ۔ یہ خاندان دوہزارسال قبل سے سے کر بندر ہویں صدی قبل میں سے آخر تک مصرین حکمال دیا۔ اس سے بعد مصرین غیر کمکی حکم الوں کے خلاف

بغادت مونی اور کموسس کی حکومت خم کردی گئی ۔

اس کے بعد محریں ملک والوں کی حکومت قائم ہوئی۔ اس وقت جس خاندان کو مصر کی بادتاہی لی اس نے ابینے حکم الوں کے بیے فرعون کالقب پہند کیا ۔ فرعون کے نفظی معنی سورج دیوتا کی اولاد کے ہیں۔ اسس زمانہ میں مصر کے لوگ سورج کو پوجتے سے جینا نبیخ حکم الوں نے یہ ظاہر کیا کہ وہ سورج دیوتا کا منظم میں۔ تاکہ مصر لوں کے اوبر ایسٹ حق حکومت ثابت کیا جا سکے ۔

مسٹرعذراکولٹ نے ہو کچھر کیا وہ مجورسے کہ دیساہی کریں ۔ کیونکہ بائبل میں ایسا ہی تکھاہوا ہے بائبل حفزت یوسف کے ہم زمانہ مصری بادشاہ کو بھی فرعون کہتی ہے ۔ اور حصزت موسیٰ کے ہم زمانہ مصری بادشناہ کو بھی فرعون کہتی ہے ۔ مسٹر عذراکو لٹ بیا تو بائبل کو بے سکتے سنتے یا ٹاریخ کو حجو ڈا اور کو ساتھ لینا نمکن نہ تھا ۔ انہوں نے بہو دی کونٹ ل کا صدر ہونے کی جینیت سے تاریخ کو حجو ڈا اور بائبل کو اختیار کرلیا ۔

گرقرآن اس قسم کے اختلاف بیا بی سے خالی ہے۔ اس سے حاملین قرآن کے لیے یہ سئلہ نہیں کو آن کو لیے یہ سئلہ نہیں کو قرآن کو لیے انہیں تاریخی حقیقت کو چیوٹرنا پڑے ۔ قرآن کے زمانہ مزول میں یہ تاریخی دفن تھی جن کو بہت لوگوں کو معلوم مذیخے ۔ یہ تاریخ انجی تک قدیم آثار کی صورت میں زمین کے پنیچے دفن تھی جن کو بہت بعد کو زمین کی کھسرائی سے برآمد کیا گیا ۔ اور ان کی بنیا دیرمصر کی تاریخ مرتب کی گئی ۔

اس کے باوجود ہم دیکھتے ہیں کہ قرآن میں حصرت یوسف کے ہم زمانہ مقری باور شاہ کا ذکر اتا ہے تو قرآن اس کے لیے ملک مِصر (مقرکا باوشاہ ) کا نفظ استعال کرتا ہے ۔ اور حضرت موسی کے ہم زمانہ مصری باوشاہ کا ذکر آتا ہے تو وہ اس کو باربار فرعون کہتا ہے ۔ اس طرح قرآن کابیان خارجی تاریخ حقیقت سے خارجی تاریخ حقیقت سے محرار ہا ہے ۔ یہ واقعہ بت تا ہے کہ قرآن کامصنف ایک ایسامصنف ہے جو انسانی معلومات کے مادرا تمام حقیقت ل کو براہ راست دیکھ رہا ہے ۔

تاریخ کی متال

۳ - نظریهٔ ارتعتارے مطابق انسان اور حیوان دو نوں ایک مشترک مورث اعلیٰ سے تعلق رکھتے ہیں۔ حیوانات کی ایک نسل ترقی کرتے بندر ( جمپنیزی ) مک پہونی ۔ اوربندر کی پنسل

مزید ترقی کرتے انان بن گئی۔

اس سلیدین ایک سوال یہ ہے کہ اگر یہ واقعہ ہے تو جوان اور انسان کی درمیانی کرٹیاں کہاں ہیں۔ یعنی وہ انواع کون سی ہیں جوابھی ارتفت ارکے درمیانی سفر میں تقیں اور اس بنار بر ان کے اند کچھ جوانی بہا وستے اور کچھ انسانی بہا و - اگر چہ حقیقی طور پر ابھی ایسی کوئی درمیانی نوع دریا خت ہمیں ہوئی ہے ۔ تاہم علار ارتفار کو یقین ہے کہ ایسی انواع گزری ہیں - البتہ ان کا سراغ انہیں ابھی تک بہیں طاہبے - ان مفروضہ کرٹیوں کو غلط طور پر گم شدہ کرٹیوں (Missing links) کا تام دیا گیا ہے ۔ بہیں طاہبے - ان مفروضہ کرٹیوں کو غلط طور پر گرہ شندہ کرٹیوں کو بندر اور انسان کے درسیان ۱۹۱۲ میں سندن کے اخبارات نے پر تو شن طور پر یہ خبردی کہ بندر اور انسان کے درسیان کی ایک گم شدہ کرٹی دریا فست ہوگئی ہے - یہ وہی کوٹی سے جس کو ارتفار کی تاریخ میں بیٹ ڈاؤن انسان میں اس کی داشت سے مثابہ ہم تھا ۔ اس کی حقیقت یہ تھی کہ لندن کے برٹشس میوزیم کو قدیم زباند کا ایک جبڑا طاجس کا ڈھائی بندر حبیا سے اگر اسس کا داشت انسان کے داشت سے مثابہ ہم تھا ۔ اس ہڑی کوٹیکے والوں کو بندر نما انسان نما بندر دکھائی دیتی تھی ۔ اسس کو بلیٹ ڈاؤن انسان کا نام دیا گیا ۔ کیونک وہ بلیٹ ڈاؤن نامی معتام سے دکھائی دیتی تھی ۔ اسس کو بلیٹ ڈاؤن انسان کا نام دیا گیا ۔ کیونک وہ بلیٹ ڈاؤن نامی معتام سے حاصل ہوا تھا ۔

بلٹ ڈاؤن انبان کو تیزی سے مقبولیت عاصل ہوئی۔ وہ با قاعدہ طور پر نصاب کی کہ آبوں میں شامل کر لیا گیا۔ مثال کے طور پر آر الیس لل (R.S. Lull) کی کتاب عضویاتی ارتقار (Organic evolution) میں۔ بڑے برٹے علمار ومفکرین نے اس کوجدید انبان کی علی فتوحات میں شمار کیا۔ مثلاً ایج جی ویلیز (۱۸۶۹-۱۸۹۹) نے اپنی کتاب تاریخ کا خاکہ (۱۸۷۹-۱۹۴۹) نے اپنی کتاب مغربی فلسف کی تاریخ نے میں۔ اور ہر ٹرینڈر کول (۱۸۷۰-۱۸۷۱) نے اپنی کتاب مغربی فلسف کی تاریخ اور حیاتیات کی کتابوں میں بیٹ ڈاؤن انسان کا ذکر اکس طرح کیا جانے لگا جیسے کہ وہ ایک مسلم حقیقت ہو۔

نقریبًا نصف صدی تک جدیدع اراس "عظیم دریافت" سے مسحور رہے ۔ یہاں تک که سام ۱۹۵ میں بعض علمار کوشیم ہوا۔ انہوں نے برشنس میوزیم کے آبنی فائر پروف بکس سے مذکورہ جڑا کالا۔ اس کوسائنسی طریقے سے جانچا۔ تمام متعلق پہلؤوں سے اس کی تحقیق کی۔ آخر کاروہ اس نیجر پر

بهو بي كم يد كمل طور برايك فريب تقاجس كوحقيقت سمه الياكيا -

پلٹ ڈاؤن انسان کی اصل حقیقت یہ سمتی کہ ایک شخص نے بندر کا ایک جبڑا لیا۔ اسس کو مہو گئی رنگ میں رنگا اور بھر اسس کے وانت کوریتی سے گھس کر آدمی کے وانت کی طرح بنایا۔ اس کے بعد اس نے یہ جبڑا یہ کہ کم بربرشنس میوزیم کے حوالے کر دیا کہ یہ اسس کو بلیٹ ڈاؤن (انگلیسنڈ) میں مسلا ہے۔

يه ايك برسى دميب كها ني م و ١٠ سى تفهيل ك يه چند حواس يها ن نقل كيم جاني بين ؟

- 1. Encylopaedia Britanica (1984) "Piltdown Man"
- 2. Bulletin of the British Museum (Natural History) Vol. 2, No. 3 and 6
- 3. J.S. Weiner, The Piltdown Forgery (1955)
- 4. Ronald Millar, The Piltdown Men (1972)
- 5. Readers Digest, November 1956

#### فرعون موسیٰ

اس کے مقلبے میں اب قرآن سے اسی نوعیت کی ایک مثال پیجے ۔ یہ فرعون موسیٰ کی مثال ہے۔ اس کے مقاب میں جو الفاظ آئے تھے ، بعد کی تاریخ حیرت انگی نے طور پر اسس کی تقسیمیں بن گئی ۔

تاریخ کے مطابق حصرت موسیٰ کے زمانہ ہیں مصرکا جو بادشاہ عزق ہوا وہ رقسیس دوم کا فرزند تھا۔ اس کا فائدانی لقب فرعون اور ذاتی نام مرنفت ح فرزند تھا۔ اس کا فائدانی لقب فرعون اور ذاتی نام مرنفت ح کے دقت اس فرعون کا ذکر صرف بائبل کے مخطوطات میں تھا۔ اس میں بھی صرف یہ مکھا ہوا تھاکہ "فداوند نے سندر کے بہج ہی میں مصریوں کو تہہ و بالا کر دیا اور فرعون کے سارے نشکر کوسمت در میں عزق کر دیا ( خروج ۱۲۰ میلا) اس دفت قرآن نے جبرت انگیز طور پر بیرا علان کیا کہ فرعون کاجیم محفوظ ہے اور وہ دسنیا والوں کے بیے سبق بنے گا۔

فاليوم ننجيك ببدنك دستكون آج بم نير بدن كو بجاليس م تأكم توابي بعد دمن خلفك اية (يون عه) والوس كي ينتان مو -

w.

قرآن میں جب بر آیت اتری تو وہ نہایت عجیب تھی۔ اس وقت سی کو بھی بیمعلوم مدست کہ فرعون کا جسم کہیں محفوظ طالت میں موجودہے۔ اس آیت کے نزول پراسی طالت میں تعت ریبً چو دہ سوسال گزر کیے۔ پروفیسر لاریٹ (Loret) پہلا شخص ہے جس نے ۱۸۹۸ میں معرک ایک دریم مقبرہ میں داخل ہو کر دریا فت کیا کہ بیہاں فرکورہ فرعون کی لاش ممی کی ہوئی موجود ہے ۸ جولائ ، ۱۹ کو ایٹ اسمتھ (Elliot Smith) نے اس لاش کے اوپر لیٹی ہوئی چاور کو ہٹایا اس نے اس کی باقاعدہ سائنسی تحقیق کی اور بھر ۱۱ ۱۹ میں ایک کتاب شائع کی جس کا نام ہے شاہی میاں (The Royal Mummies) اس سے ثابت ہوگیا کہ یہ ممی کی ہوئی لاسٹ ساسی فرعون کی ہوئی معن برارسال بہلے حصرت موسی کے زمانے میں عزق کیا گیا ہمت ۔ ایک مغربی معن کی ہوئی المشنب اسی فرعون کی ہوئی المشنب اسی فرعون کی ہوئی المشنب المیں انہ کی ہوئی المشنب المیں انہ کی ہوئی المیں اسی خوان کی ہوئی المیں ا

His earthly remains were saved by the will of God from destruction to become a sign to man, as it is written in the Qur'an.

فرعون کا ما دی جہم خدا کی مرضی سے تحت بربا دہونے سے بچالیا گیا تاکہ وہ انسان سے لیے ایک نشانی ہو ، جبیا کہ وہ قرآن میں تکھا ہوا ہے۔

قرآن اوربائبل اورسائنس (The Bible, the Quran, and Science) کے فرآن اوربائبل اورسائنس (Maurice Bucaille) نے ہے داکٹر موریس بوکائی (Maurice Bucaille) نے ہے دامیں فرعون کی اسس لاش کا معائنہ کیا۔ اس سے بعدا نہوں نے اپنی کتا ب میں اس پر جوباب کھلیے اس کا خاتمہ ان پُر اہتزانہ سطروں پر ہواہے ؛

Those who seek among modern data for proof of the veracity of the Holy Scriptures will find a magnificent illustration of the verses of the Quran dealing with the Pharoah's body by visiting the Royal Mummies Room of the Egyptian Museum, Cairo!

وہ لوگ جومقدس کتابوں کی سچائی کے بیے جدید نئوت چاہتے ہیں وہ تماہرہ کے مقری میوزیم میں شاہی میبوں کے کرہ کو دیجیں، و ہاں وہ قرآن کی ان آیتوں کی شاندار تقدیق پالیں گے جو کہ فرعون کے جسم سے بحث کرتی ہیں -

قرآن نے ساقویں صدی عیسوی میں کہا کہ فرعون کا جسم ہوگوں کی نتابی سے بے محفوظ ہے،ادر وہ انیسویں صدی عیسوی کے آخر میں نہایت صحت کے ساتھ برآ مد ہوگیا۔ دومری طرف موجودہ زسانہ کے علمار سائنس نے اعسان کیا کہ بلٹ ڈاؤن کے مقام برا نہوں نے ایک ڈھانچہ دریا فت کیب ہے جو قدیم انسان کے جسم کا ایک تھسر ہے۔ اور اگلی معلومات کے تحت وہ بالکل ہے بنیاد ثابت ہوگیب ۔

کیا اس کے بعد بھی اس میں کوئی شبہہ باقی رہنا ہے کہ قرآن ایک نعدائی کتاب ہے۔ وہ عام انسانی تفنیفات کی طرح کوئی انسانی تصنیف نہیں۔ علم الحیات کی منسال

قدیم زمانہ میں جب کہ موجودہ سائنسی مشاہدات سامنے نہیں آئے سے ،ساری دنیا میں توہماتی خیالات پھیلے ہوئے سے ۔ لوگوں نے بلاتحقق عمیب بطریات قائم کریے سنے ۔ یہ نظریات دوبارہ وقت کی کتابوں میں ظاہر ہوتے سنے ۔ جوشفص بھی اسس زمانہ بیس کوئی کتاب تھتا ہو باحول کے زیرا ٹروہ ان خیالات کو بھی دہرانے نگتا تھا ۔

مثال کے طور پرارسطو (۳۲۷ س ۳۸۴ ق م ) نے ایک موقع پر بیٹ میں پر در س پانے دلیے بچوں کا ذکر کیا ہے۔ اس سلسلہ میں وہ وقت سے رواجی نکر سے مطابق یہ کہتا ہے کہ بیٹ کے ب

He said that children will be healthier if conceived when the wind is in the north. One gathers that the two Mrs Aristotles both had to run out and look at the weathercock every evening before going to bed (p. 17).

ارسطونے کہا کہ بچے زیادہ تندرست ہوں گے اگر شمالی رخ پر ہو اچلئے کے وقت ان کا حمل قرار پائے ایک شخص اس سے قیاس کرسکتا ہے کہ ارسطو کی دو نوں ہو یاں ہر شام کو بستر رہوانے سے بہلے دوڑ کر باہر جاتی ہوں گی اور دکھتی ہوں گی کہ ہوا کا رخ کس سمت میں ہے ۔ قرآن اسی قدیم زمانے میں اترا۔ اس میں علم کی مختلف شاخوں سے متعلق کمزت سے حوالے موجود ہیں ۔ مگرنت مرآن میں کوئی ایک بھی مثال تنہیں ملتی جس میں وقت کے رواجی خیالات کاانعکاس یاباجا تاہو۔

### اجهام فلکی کی گردسشس

قرآن (الانبیار ۳۳ ، لیسس ۲۰ ) میں سورج ادرجاندکا ذکر کرکے ارت دہواہے کہ سبب ایک ایک دائرہ میں تیررہے ہیں (کل فی فلاف یسبب ن) ڈاکٹر مورلیس بوکائی نان ایک ایک ایک ایک ایک ایک ایک کے ایک موجودہ زمانی ایک سے دہی چیز مراد ہے جس کو موجودہ زمانی مدار (Orbit) کہا جا تا ہے ۔ اسس کے بعد وہ تھتے ہیں :

It is shown that the sun moves in an orbit, but no indication is given as to what this orbit might be in relation to the Earth. At the time of the Qur'anic Revelation, it was thought that the Sun moved while the Earth stood still. This was the system of geocentrism that had held sway since the time of Ptolemy, second century B.C., and was to continue to do so untill Copernicus in the sixteenth century A.D. Although people supported this concept at the time of Muhammad, it does not appear anywhere in the Qur'an, either here or elsewhere (p. 159).

مذكوره آیات میں بدد دکھا یا گیا ہے كہ سورج ایک مدار میں گھومتاہے - گراسس بات كاكوئى اشاره منبید دیا گیا ہے كہ زمین كی نسبت سے اس كا مداركیا ہے - قرآن كے نرول كے زمان میں بیہ خیال كیا جاتا مظاكہ سورج ( زمین كر گھوم رہا ہے ، جب كه زمین عظم كى ہوئى ہے - بدم كرزیت ارضى كانطاً مختا محدود وسرسرى صدى قب ل مسيح میں ٹالمى كے زمان سے جھاگیا تھا - وہ سولہویں صدى عیسوى میں كورنيكس تك باتى رہا - اگر چہ ممارك زمان میں لوگ اس نظریے كى تائيد كرتے سے گھر قرآن میں وہ كہیں ظام رہیں ہوا - ندان دو لوں آیتوں میں اور ندكسى اور آیت میں -

جنيني ارتعت ار

اس سلسلہ میں ایک دلجیپ مثال دہ ہے جو ۸۹ م 19 کے آخر میں مختلف اخبارات میں شائع ہوئی تھی۔ کناڈاکے اخبار دی سٹی زن ( ۲۲ نومبر ۱۹۸۴ )نے اس کی سرخی ان الفاظ میں قائم کی:

Ancient Holy Book 1300 Years Ahead of its Time

ساسا

(قدیم مقدس کتاب اینے وقت سے ۱۳ سوسال آگے) اسی طرح ننی وہل کے اخبار طامکس آف انڈیا (۱۰ وسمبر ۱۹۸۳) میں پر خبر حب ذیل سرنی سے ساتھ جھیی:

Kor'an Scores Over Modern Science

قران جدید سائنس پر بازی ہے جا تا ہے ۔

و اکر کیت مورجنیات کے ماہر ہیں اور کنا ڈاکی ٹورانٹو یونیورسٹی ہیں ہر ونیسر ہیں۔ انہوں نے قرآن کی چندآیات ( المومنون ۱۴ ، الزمر ۴ ) اور جدید تحقیقات کاتقا بلی مطالعہ کیا ہے ۔ اس کسلد میں وہ ا بہت سائتیوں کے ہمراہ کئی بار کنگ عبدالعزیز یونیورسٹی (جدہ) بھی گئے۔ انہوں نے پایا کہ قرآن کا بیان جرت انگر طور جدید دریافتوں کے عین مطابق ہے ۔ یہ دیکھ کر انہیں سخت تعجب ہوا کہ قرآن کا بیان جو کہ دھنے تین موجود ہیں جن کومغربی دنیا نے بہلی بار مرف ، ۱۹ میں معلوم کیا ۔ اس کسلد میں انہوں کے ایک مقالہ تھا ہے جس میں وہ مذکورہ واقعہ کا ذکر کرتے معلوم کیا ۔ اس کسلد میں انہوں نے ایک مقالہ تھا ہے جس میں وہ مذکورہ واقعہ کا ذکر کرتے ہوئے ملحقے ہیں :

The 1300 year old Koran contains passages so accurate about embryonic development that Muslims can reasonably believe them to be revelations from God.

۱۳ سوس اله تدیم قرآن میں جنینی ارتقارکے بارہ میں اس قدر درست بیا نات موجود ہیں کہ مسلمان معقول طور پر یہ یقتین کرسکتے ہیں کہ وہ خدا کی طرف سے آثاری ہوئی آیتیں ہیں ۔ معقول طور پر یہ یقتین کرسکتے ہیں کہ وہ خدا کی طرف سے آثاری ہوئی آیتیں ہیں ۔ یہ میں منہ کے کہ منہ کا نظر میں شائع کیا گیا ہے ۔ ینوٹن کا نظر سریہ لؤر

اسنان جب بھی کسی مسلد برکلام کرتا ہے تو فور اُ ظاہر ہوجا تاہے کہ وہ " حال " ہیں بول رہائے - اسے " مستقبل کی کوئی خبر نہیں - کوئی انسان آئذہ ظاہر ہونے والی حقیقتوں کو نہیں جانتا اس لیے وہ اپنے کلام بیں ان کی رہا بیت بھی نہیں کرسکتا ۔ یہ ایسا معیار ہے جس پر آدمی ہمیت مناکام نابت ہوتا ہے - اس کے برعکس قرآن کو دیکھا جائے تو ایسامعلوم ہوتا ہے کہ قرآن کامصنف ناکام نابت ہوتا ہے - اس کے برعکس قرآن کو دیکھا جائے تو ایسامعلوم ہوتا ہے کہ قرآن کامصنف ایک ایسی ہتی ہوئی ہے - وہ آج کے معلوم واقعات کو بھی جو کل النان کے علم میں آئیں گے ۔

مثال کے طور پر نیوٹن (۱۷۲۷ – ۱۹۴۲) نے روشنی کے بارے میں یہ نظریہ قائم کیا کہ یہ مثال کے طور پر نیوٹن ذرات میں جواپنے سنیع سے نکل کر فضا میں اڑتے ہیں - اس نظریہ کوسائنس کی تاریخ میں روشنی کا ذراتی نظریہ (Corpuscular theory of light) کہا جا تا ہے :

A theory of Optics, in which light is treated as a stream of particles

نیوٹن کے غیرمعولی اثرات کے تحت یہ نظریہ ۱۸۶۰ تک علی دنیا پر جھایا رہا۔ اس کے بعب اس کو زوال سخیر موج ہوا۔ مختلف سائنس دانوں کی تقیقات ، خاص طور پر فوطان (Photons) کے عمل کی دریافت نے روشنی کے ذراتی نظریہ کوختم کردیا۔ پروفیسر بنگ (اور دوسرے سائنس دانوں) کی تحقیق نے علمار کومطئن کر دیا کہ روشنی بنیا دی طور پر موج کی سی خصوصیات رکھتی ہے جو بطاہر ینوٹن کے ذراتی نظریہ کے برعکس ہے :

Young's work convinced scientists that light has essential wave characteristics in apparent contradiction to Newton's corpuscular (particle) theory.

Encyclopaedia Britanica, 1984, Vol. 19, p. 665

نبوٹن نے اسٹارویں صدی عیسوی میں اپنانظریہ پیش کیا اور صرف دوسوب ال کے اندر وہ غلط

ثابت ہوگیا۔ اس کے برعکس قرآن نے ساقویں صدی عیسوی میں ابنا پیغام دنیا کے سامنے دکھا۔

اور چودہ سوب الگزرنے کے با وجود اس کی صداقت آج تک مشبہہ نہیں ہوئی ۔ کیا اس کے بعد

مجھی اس یقین کے بیے کسی مزید شوت کی مزورت ہے کہ نیوٹن جیسے لوگوں کا کلام محدود انسانی کلام

ہوتا ہے اور قرآن لامحدود ذہن سے نکلا ہوا نحدائی کلام ہے۔ قرآن کے بیانات کا ابدی طور پردرست

ثابت ہوتا ایک انتہائی غیر معمولی صفت ہے جوکسی بھی دوسرے کلام کو حاصل نہیں۔ یہی وافقہ یہ

ثابت کرنے کے کانی ہے کہ قرآن خدائی کلام ہے اور بقیہ تمام کلام انسانی کلام ۔

کائنات کرنے کے کانی ہے کہ قرآن خدائی کلام سے اور بقیہ تمام کلام انسانی کلام ۔

قرآن میں ادننا دہواہے : کیا منکروں نے نہیں دیکھا کہ آنھان وزیین طے ہوئے تھے بھر ہمنے دو نوں کوکھول دیا ( اُوک ہے ہیں السین بین کے خروا ان انسسمساوات والملابض کا نستا رتعشیا

ففتنقناهما، الانبياءس

" رتق " کے معنیٰ ہیں منصم الاجزار - یعنی کسی چیز کے تمام اجزار کا ایک دوسرے میں گھسا ہوا اورسمٹا ہو ا ہونا - اور فتق کا لفظ اسس کے برعکس عمل کے بیے ہے ۔ یعنی ملے ہوئے اجزار کو کچیاڑ کر الگ الگ کر دینا۔

یہ آیت ساتویں صدی عیسوی میں اتری - بظاہر اس سے معلوم ہوتا تھا کہ کا تنا سے مختلف ابرزار ابتدارً باہم ملے ہوئے اور سمٹے ہوئے کے اکس کے بعد خدا نے ان کو بھاڈ کرجداکردیا تاہم نزول قرآن کے بعد صدیوں تک انسان کو معلوم نہ تھا کہ کا تنات میں وہ کون سامعا ملہ بیش تاہم نزول قرآن کے بعد صدیوں تک انسان کو معلوم نہ تھا کہ کا تنات میں وہ کون سامعا ملہ بیش آیے جس کو قرآن نے رتق اور فق سے تعبیر کیا ہے ۔ یہلی بار اسس کی معنویت ، ۱۹۲۷ میں سامنے آئی جب کہ جارج بیما ترسے (Georges Lemaitre) نے وہ نظریہ بیش کیا جس کو عام طور بر آئی جب کہ جارج بیما ترسے (Big bang) کہا جا تا ہے ۔

جدیدمشاہدہ بتا تاہے کہ کائنات ہر لمحہ اپنے چاروں طرف بھیل رہی ہے۔ جنا نخبہ موجودہ کائنات کو بھیلتی ہوئی کائنات (Expanding universe) کہا جا تاہے۔ اس طرح کے مختلف مشاہدات نے سائنس دالوں کو اسس نظریة کہ بہونچا یاہے کہ کائنات ابتدارٌ سمٹی ہوئی مالت میں بھتی۔ میں بھتی۔ اس وقت وسیع کائنات کے تمام اجزار نہایت قوت سے باہم جرائے ہوئے سے ۔ اس ابتدائی مادہ کو کائناتی بھینہ (Cosmic egg) یاسپر ایٹم (Super atom) کہا جاتا ہے۔

ابت دارً سائنسی حلقه میں اسس کی مخالفت کی گئے۔ ۱۹۴۸ تک بگ بینگ سے مقابلہ میں اسٹلڑی اسٹیسٹ نظریہ (Steady-state hypothesis) سائنس دانوں کے بہت ان زیادہ قابل توجہ بنار ہا ۔ مگر ۵۰ ۱۹ سے علم کا وزن بگ بینگ کے حق میں بڑھنے لگا۔ ۱۹۹۵ میں بیک گوئر اونڈر ٹیر ئیشن (Background radiation) کی دریافت نے اسس کی مزید تصدیق کی بیکوئر سائنس دانوں کا خیال ہے کہ یہ ابت دائی انفجاد کے دیڈیائی بقایا ہیں جو ابھی نک کا تنات کے سائنس دانوں کا خیال ہے کہ یہ ابت دائی انفجاد کے دیڈیائی بقایا ہیں جو ابھی نک کا تنات کے بعض حصوں میں موجود ہیں ۔ اسی طرح ۱۹۸۱ میں بعض کہ کشاؤں کی دریافت جو ہماری زمین سے بعض حصوں میں موجود ہیں ۔ اسی طرح ۱۹۸۱ میں بعض کی اور قع ہیں ، وغیرہ ۔ انسائیکلو بیڈیا ہر ٹانیکا درسی ادب سال نور (Light years) کے فاصلے پر داقع ہیں ، وغیرہ ۔ انسائیکلو بیڈیا ہر ٹانیکا

(۱۹۸۴) میں بک بینگ کے عنوان کے تحت اعتراٹ کیا گیاہے کہ اور اب اسس نظریہ کو بیشتر علمار کونیات کی تائید حاصل ہے :

and it is now favoured by most cosmologists

یہ واقد اس بات کا نہایت واضح بٹوت ہے کہ قرآن کا مصنف ایک ایسی ہت ہے جس کی نظر میں ماصنی ہے کہ مرآن کا مصنف ایک ایسی ہت ہے جس کی نظر میں ماصنی ہے کے ممام حقائق ہیں۔ وہ چیزوں کو وہاں سے دیچھ رہا ہے جہاں سے انسان نہیں دیچھ سکتا۔ وہ اسس وقت بھی پوری طرح جان رہا ہوتا ہے جب کہ دوسروں کو کوئی علم نہیں ہوتا ۔

## شهر كى طبتى ابميت

قران میں تنہدے بارہ میں بتایا گیا ہے کہ اس کے اندر شفاج (فیدہ تشفاء دلسنامیں ،
النحل ۹۹) مسلما بوں نے اس آیت کی روشنی میں شہد کے طبی پہلو پر بہت زور دیا ۔ مسلما بوں کے
یہاں دوا سازی کے فن میں شہد کو خصوصی درجہ ماصل رہا ہے ۔ مگر مغربی دنیا صدیوں تک اس
کی طبی اہمیت سے بے خبر رہی ۔ یورپ میں ابھی انیسویں صدی تک متبد کو بس ایک رقبیق عندا
کی طبی اہمیت سے بے خبر رہی ۔ یورپ میں ابھی انیسویں صدی کی بات ہے کہ یورپ کے علار نے
یہ دریافت کیا کہ شہد کے اندر دافع عفونت خصوصیات (Antiseptic properties) موجود ہیں ۔
یہ دریافت کیا کہ شہد کے اندر دافع عفونت خصوصیات (میگزین سے نقل کرتے ہیں ؛

Honey is a powerful destroyer of germs which produce human diseases. It was not untill the twentieth century, however, that this was demonstrated scientifically. Dr. W.G. Sackett, formerly with the Colorado Agricultural College at Fort Collins, attempted to prove that honey was a carrier of disease much like milk. To his surprise, all the disease germs he introduced into pure honey were quickly destroyed. The germ that causes typhoid fever died in pure honey after 48 hours' exposure. Enteritidis, causing intestinal inflation, lived 48 hours. A hardy germ which causes broncho-pheumonia and septicemia held out for four days. Bacillus coli Communis which under certain conditions causes peritonitis, was dead on the fifth day of experiment. According to Dr. Bodog Beck, there are many other germs equally destructible in honey. The reason for this bactericidal quality in honey, he said, is in its hygroscopic ability. It literally draws every particle of moisture out of germs. Germs, like any other living organism, perish without water. This power to absorb moisture is almost unlimited. Honey will draw moisture from metal, glass, and even stone rocks.

Rosicrucian Digest, September 1975 p. 11

شہدر اتنم کو دار ڈالنے والی چیزے ہوکہ انسانی بیماریاں بیدا کرتے ہیں۔ تاہم بیویں صدی سے پہلے تک اس کو علی طور پر دکھایا نہیں جاسکا تھا۔ ڈاکٹر ساکٹ ہواسس سے پہلے فورٹ کولنس کے انگریکلجرل کا بج سے وابست تھے ، انہوں نے پہنا بت کرنے کی کوشش کی کہ شہد کے اندر بیماری کے جرائیم پردرش پاتے ہیں۔ گران کوسخت تعجب ہواجب بخرائیم پردرش پاتے ہیں۔ گران کوسخت تعجب ہواجب بخرائیم پرورش بات کے دوران انہوں نے پایا کہ بیماری بیدا کرنے والے جرائیم جو انہوں نے فالفس شہد کے اندر بلاک ہوگئے۔ معیادی بخارے جرائیم مرف ۸۸ گھنٹہ کے اندر بلاک ہوگئے۔ معیادی بخارے جرائیم مرف ۸۸ گھنٹہ کے اندر بلاک ہوگئے۔ بعض سخت جاں جرائیم کو دارنے کی اسس ضحوصیت کی سادہ سی وجہ بوڈوگ بک نے بتا یلہے کہ شہد کے اندر جرائیم کو دارنے کی اسس ضحوصیت کی سادہ سی وجہ وہ شہد کی رطوبت کو چوس لینے کی صلاحیت رکھتی ہے۔ شہد جرائیم کی رطوبت کا ہر جر در کھینچ دیت ہے۔ جرائیم دوسرے بیوانات کی طرح پانی کے بغیر ہلاک ہو جاتے ہیں۔ شہد کے اندر پانی کو جذب کرنے کی صلاحیت کا محد مقدار میں ہے۔ وہ دھات ، شینہ اور بیخر تک سے رطوبت کی بیخ لیت ہے۔ کی صلاحیت کا محد دوریت کھینچ لیت ہو کہ کی صلاحیت کا محد دوریت کھینچ لیت ہو گرائی کی مسلاحیت کا محد دوریت کھینچ لیت ہو گرائی کی بزری

عربی زبان تمام زبا نوں کے درمیان ایک جیران کن استنا رہے۔ تاریخ بتاتی ہے کہ ایک زبان کی عمر پانج سوسال میں ایک زبان اتنی زیادہ بدل جاتی ہے کہ ایک ایک عمر پانج سوسال میں ایک زبان اتنی زیادہ بدل جاتی ہے کہ اگلی سنل کے لوگوں کے لیے پھیلے لوگوں کا کلام سمجنا سخت مشکل ہوجا تاہے۔ مثال کے طور پر جافزے چاسر (۱۲۰۰ – ۱۳۲۷ – ۱۳۲۷) اور ولیم شیک پیئر (۱۲۱۶ – ۱۹۲۸ – ۱۵۲۱) انگریزی زبان کے شاعراورا دیب تقے۔ مگر آج کا ایک عام انگریزی داں ان کو پر شھنا چاہے تو اس کو انہیں ترجمہ کرکے پڑھایا جاتا ہے کہ خوا یا جاتا ہے تقریباً ولیے ہی جیلے غیر زبان کی کتا ہیں ترجمہ کرکے پڑھائی جاتی ہیں

مگرع بی زبان کامعاملہ استشائی طور پر اس سے مختلف ہے۔ عربی زبان بھیلے ڈیڑھ ہزار سال سے بکیاں حالت پر باقی ہے۔ اس کے الفاظ اور اسلوب میں یقینیا ارتقار ہو اہے۔ گریہ ارتقار اس طرح ہوا ہے کہ الفاظ اپنے ابتدائی معنی کو بدستور باقی رکھے ہوئے ہیں۔ قدیم عرب کا کوئی شخص اگر آج دوبارہ زندہ ہوتو آج کے عربوں میں بھی وہ اسی طرح بولا اور سمجا جائے گا۔

جس طرح چیٹی اور ساتویں صدی عیبوی کے عرب میں وہ بولااور سمجها جاتا تھا۔

یرسداسر قرآن کا معجزہ ہے۔ ایسامعلوم ہوتاہے کہ قرآن نے عربی زبان کو پچڑادکھاہے تاکہ حس طرح قرآن کو قیامت تک باقی رہناہے اسی طرح عربی زبان بھی زندہ اور وت بل فہم حالت میں قیامت تک باقی رہے۔ یہ کماب کبھی "کلاسیکل کٹریچر" کی الماری میں ہولئے پائے وہ ہمیشہ لوگوں کے درمیان بڑھی اور سمجھی جاتی رہے۔

یہی معاملہ علوم کا بھی ہے۔ یہاں بھی ایسامعلوم ہوتاہے کہ قرآن نے علوم کو بچر ٹرکھا ہے۔ وہ علوم کو بچر ٹرکھا ہے۔ وہ علوم کو بچر ٹرکھا ہے۔ وہ علوم کو بچر ٹر کہ بیٹے حرف آخری حینا ہے۔ وہ علوم کو بچر ٹر بیٹے خرف آخری حینا ہے۔ بیٹا بیٹے بے شارعلی ترقیوں کے با وجود علوم بالآخر وہیں باتی رہنے ہیں باتی رہنے ہیں جہاں قرآن نے اوّل دن ان کو رکھ دیا ہمتا۔

ایک طرف انسانی کلام کی مثال ہے کہ دہ جھوٹے جھوٹے معاملات میں بھی اسس معیار پر پورا نہیں انر تا جب کہ قرآن انتہائی بڑے اور گھرے معاملات میں بھی اپنی برتر صداقت کو قائم کیے ہوئے ہے۔ یہاں میں ایک تقابلی مثال دوں گا۔

ارسطونے اپنے تصوراتی معاشرہ میں عورت کو کم تر درجہ دیاہے۔ اس کا بنوت اس کے نزدیک یہ ہے کہ عورت کے مغریں مردسے کم دانت ہوتے ہیں۔ برڈرنیڈرسل نے اس کا مذاق اڑا یہے۔ اسس نے اپنی کتاب مسلج پرسائنس کے انزات (The Impact of Science On Society) میں ارسطوکا خاق اڑا تے ہوئے تھاہے:

Aristotle maintained that women have fewer teeth than men; although he was twice married, it never occured to him to verify this statement by examining his wive's mouths (p. 17).

ارسطونے دعوی کیا کہ عور توں ہے بہاں مردوں سے کم دانت ہوتے ہیں۔ اگر چہ ارسطو کی دوبار نشاد کا ہوئی تھی مگر ایسا کہ بھی نہیں ہوا کہ وہ اپنی بیویوں سے منہ کوجا پخ کر اس بیان کی تصدیق کرتا۔

ارسطو کا بیان حفیقت واقعہ پر حادی نہ ہوسکا۔ اسس کے برعکس قرآن کے بیانات حقیقت واقعہ کے ہوئے ہیں کہ دولؤں کھی ایک دوسرے کے خلاف نہنیں جاتے۔

یمهان میں ایک مثال دوں گا۔ قرآن میں ارت دہواہے کہ خدا اس کا مُنات کا ماکم مطلن ہے۔ وہ اپنی مرضی کے مطابق جس طرح جا ہتاہے اسے چلا تاہے ﴿ خست ال بِسَانِ مِنانِ مِن مِلا اَر ہا تھا۔ انسان اس کو بلا بحث مانے ہوئے تھا۔

مگرموجودہ زمانے بیس علم کی ترقی ہوئی تو النمان نے یہ نظریہ قائم کر لیا کہ وا تعات کے پیچھے معلوم مادی اسباب کے سوا اور کوئی طاقت نہیں۔ تمام وا قعات مادی اسباب و ملل کے نخت وقوع بیں آتے ہیں۔ اور مادی قو انین کے نخت ان کی کا مل توجیع کی جا سکتی ہے۔ مگر معبد کی علمی تحقیقات نے اسس مفروصنہ کو ڈھا دیا۔ اب علم دوبارہ و ہیں آگیا جہاں وہ است دا رہیں کھم الموا ہے۔ ا

## اصواتعليل كي موت

کہاجا تاہے کہ نیوٹن (۱۷۲۰- ۱۹۲۷) اپنے باغ میں تھا۔ اس نے سیب کے ایک درخت سے سیب کا بھیل گرتے ہوئے دیکھا۔ "سیب کا بھیل شاخ سے الگ ہو کرنیجے کیوں گرا۔ وہ اوپر کیوں نہیں جلاگیا ۔ اس نے سو چا۔ اس سوال نے آخرکار اس کو یہاں تک بہو نجا باکہ زمین میں قوت کشش ہے۔ وہ ہرچیز کو اپنی طرف کھینچ رہی ہے۔ یہی وج ہے کہ بھیل درخت سے ٹوٹ کرزمین پرگرتا ہے، وہ اوپر کی طرف نہیں جاتا۔

مگریر آدهی حقیقت محقی - ینوش کو سوجنا چاہیے مقاکہ درخت کا بھیل اگراوپرسے نیج گرتا ہے تو اسی درخت کا ننم نینچے سے اوپر کی طرف کیوں جا تاہے - ایک ہی درخت ہے ، اس کی جڑیں زبین کے پنچے کی طرف جارہی ہیں - اسس کا بھل ٹوٹتا ہے تو وہ گر کر پنچے آجا تاہے - مگراسی درخت کا تنہ اور اسس کی ننا خیس زبین سے اعظ کر اوپر کی طرف جلی جب رہی ہیں ۔

درخت کا یہ دوگونہ پہلوینوٹن کے مفروصنہ کی نفی کرد ہا تھا۔ تاہم اسس نے معاملہ کے ایک پہلوکو چھوٹ کر اسس کے دوسرے پہلوکو لیا۔ بھراسی کی روشنی میں اس نے خلامیں پھیلے ہوئے سنسسی نظام کے اصول مرتب کیے۔ وہ اس نیتجہ پر بہونچا کہ تمام اجرام میں ایک خاص نناسب سے قوتِ کشنٹ موجود ہونی ہے۔ یہی کشنٹ سورج اور اسس کے گرد گھونے والے سیاروں کو

سنجائے ہوئے ہے اور اسس کو نہایت صحت کے ساتھ متحرک رکھتی ہے۔ یہ طرز نکر مزید آگے بڑھا۔ یہاں تک کہ آئن سٹائن (۱۹۵۵–۱۸۹۹) نے اپنے نظریہ ا اصافیت کے تحت اس کو مزید موکد کیا۔ آئن سٹائن کی تحقیق آگر جہ نبوٹن کے تمام نظریات کی نفیدیق نہیں کرتی۔ تاہم نظام شمسی کے سلسلے میں اس کے نظریہ کی بنیا دکشت تقل کے اصول پرہی قائم ہے:

Einstein's theory of relativity declares that gravity controls the behaviour of planets, stars, galaxies and the universe itself and does it in a predictable manner.

اس سائنسی دریافت کو بہیم مرد اور ۱۹۱۱) اور دوسرے مفکرین نے فلسفہ بنایا۔
ابہوں نے کہا کہ کا گنات کا سارا نظام اصول تعلیل (Principle of causation) برجبل رہاہے جب
شک اسباب وعلل کی کرفیاں معلوم نہیں بخیس انسان یہ سمجتا رہا کہ کا گنات کو کمنز ول کرنے والا
ایک فعل ہے ۔ مگراب بم کو اسباب وعلل کے قوانین کاعلم ہوگیا ہے ، اب ہم یہ دعوی کرسکتے ہیں
کہ تعلیل (Causation) کا مادی اصول کا گنات کو سخرک کرنے والا ہے مذکر کوئی مفروضہ فعلا۔
مگر بعد کی تحقیقات نے اس مفروضہ کا فائمتہ کر دیا۔ بعد کو ڈیراک ، ہمبزن برگ اور دوسرے سائنس دانوں نے ایکم کے دھا بچہ کا مطابعہ کیا ۔۔۔ انہوں نے بیایا کہ ایکم کا نظام اسس اصول کی
تردید کر رہا ہے جو شمسی نظام سے مطابعہ کی بنیاد پر اختیار کیا گیا ۔۔۔
اس دوسرے نظریہ کو کو انٹم نظریہ کہا جا تہے اور وہ مذکورہ اصول قبلیل کی کا مل تردید ہے ؛

The quantum mechanics theory maintains that, at the atomic level, matter behaves randomly.

کوانٹم میکنیکس کا نظریہ کہتا ہے کہ اہم کی سطح پر مادہ عیر مرتب انداز میں عمل کرتاہے۔

سائنس بین کسی "اصول" کا مطلب بیر ہوتا ہے کہ وہ سادے عالم بین بجہاں طور پرکام کرتا ہو۔ اگر ایک معاملہ بھی ایسا ہوجس پر وہ اصول جبیاں نہ ہوتا ہوتو علی طور پر اس کا مسلّہ اصول ہونا منتبہ ہوجا تاہے ۔ چنا بخرجب یہ معلوم ہوا کہ ایٹم کی سطح پر مادہ اسس طرح عمل نہیں کرتا جس کا مشاہرہ نظام شمسی کی سطح پر کیا گیا ۔ مشاہرہ نظام شمسی کی سطح پر کیا گیا ۔ آئن سائن کو یہ بات نا قابل ہم معلوم ہوتی ۔ کیونکہ اس طرح کا مُنات مادی کرتنے کے بجائے ادادی کرشمہ قرار پار ہی تھی ۔ ایس مسلہ پر با قاعدہ تحقیق شروع کی ۔ اپنی زندگی سے ادادی کرشمہ قرار پار ہی تھی ۔ اسس نے اسس نے اسس کوشش میں صرف کر دیسے کہ نظام فطرت میں اس "تعناد" کو خم کرے ۔ شمسی نظام اور ایٹمی نظام دو ہوں سے عمل کو ایک قانون سے تحت منظم کرسکے گرا دہ اس میں کامیا بہنیں ہوا۔ یہاں تک کہ بالانو ناکام مرگے ۔

Einstein spent the last 30 years of his life trying to reconcile these seeming contradictions of nature. He rejected the randomness of quantum mechanics. "I cannot believe that God plays dice with the cosmos," he said.

آئن سٹائن نے اپنی آخری زندگی ہے بہ سال اس پرصرف کیے کہ فطرت کے اس بغل ہم متفنا داصول کو ایک دوسرے سے ہم آئمنگ کرے - اس نے کوائٹم نظریہ کی بے تریتبی کوماننے سے انکار کر دیا- اس نے کہا کہ میں یقین نہیں کرسکتا کہ ضراکا ئنات کے ساتھ جوا کھیل ر لج ہے -

ایسامعلوم ہوتا ہے کہ قرآن کا بیان کا نئات کو پچرٹ ہوئے ہے ۔ شمسی نظام کی سطے پر حرکت کامطالعہ کرکے اسنان نے انٹھارویں اور انیسویں صدی میں بررائے قائم کرئی کہ اس کی حرکت معلوم مادی اسباب سے نخت ہورہی ہے ۔ یہ بااختیار خدا کے قرآن تصور کی گویا تردید بھنی بگر علم کا دریا جب آگے برطھا تو دوبارہ قرآن والی بات غالب آگئ ۔ بسیویں صدی میں ایٹی نظام کے مطالعہ نے بتایا کہ ابیٹم کی سطح پر اسس کے ذرات کی حرکت کا کوئی معلوم مت عدہ نہیں ۔

## ایک سائنس داں اس موضوع پراظهار خیال کرتے ہوئے تکھتاہے !

The laws of physics discovered on earth contain arbitrary numbers, like the ratio of the mass of an electron to the mass of a proton, which is roughly 1840 to one. Why? Did a creator arbitrarily choose these numbers? (Ian Roxburg)

طبیعیات کے توانین جوزبین پر دریافت کیے گئے ہیں وہ تحکی گنتیوں پرمشتمل ہیں ، جیسے الکٹران کی مقدار ما دہ کا تناسب ایک پروٹان کے مقدار ما دہ سے جو کہ تقریبًا ۱۸۴۰ کے مقابلہ میں ایک ہوتا ہے ۔ کیوں ۔ کیا ایک خالق نے تحکی طور پر انہیں گنتیوں کا انتخاب کر رکھا ہے۔ ( سٹرے ٹائمٹس ، لندن ، ہم دسمبر کے لئیں)

یہ الفاظ سائنس کی زبان سے اس بات کا اعترات ہیں کر کائنات النانی علم کے احاطم بیں ہیں آتی ۔ کائنات ایک قادر مطلق خداکی مرضی کا ظہور ہے ۔ اور خداکی مرضی کے نفسور کے تحت ہی اس کی واقعی توجیب ہے جاسکتی ہے ۔

> یه معت اله قر آتی سیمنار (لا ہور) میں ۲۶ مارچ ۱۹۸۵ کو پڑھ کرسنایا گیا۔ سرم

## قرآن خدا کی آواز

کائنات ایک رازہے اور جو کتاب اس راز کو کھولت ہے وہ قرآن ہے ۔ یہ حقیقت ہے کہ کتاب الہی کے بغیر کوئی شخص حیات و کا سُن ت کے معنے کو حل نہیں کرسکتا ۔ میں نے حال میں کسی قدر تفقیل سے ساتھ مارکسزم کا مطالعہ کیا ہے ۔ مجھے محسوس ہوا کہ مارکسس غیر معمولی ول و دماغ کا آدی تھا ۔ افسا کہ اس جیسی صلاحیت کے بہت کم الشان تاریخ میں بیدا ہوئے میں ۔ مگراس نے اپنی احتقانہ باتیں کہیں ہیں کہ تاریخ میں اس کے جیسی احمقا نہ باتیں بہت کم لوگوں سے کی ہوں گی ۔ اور اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ اس نے قرآن کا مطالعہ نہیں کیا تھا ۔ اس کو علم کا وہ سرا مہیں ملاحقا جس سے بغیر زندگی سے معاملات میں کوئی صبح اور قطعی رائے قائم نہیں کی جاسکتی ۔

ایک دواجوکسی کارخانے ہے بن کرنگلتی ہے ۔ اس کے ساتھ اس کی ترکیب استعال کا پرُرزہ ہمی رکھ دیاجا تاہے ، جس میں مکھاہوا ہوتا ہے کہ یہ دواکس مرض کے لیے ہے ، کن اجزاسے مل کر بن ہے ادرکس طسرح اسے استعال کرنا چاہیے ، مگر آدمی اس حال میں بیدا ہوتا ہے کہ اسے کھے ہنہ ہیں معلوم ہوتا کہ وہ کیا ہے اورکس طرح اسے دنیا میں لاکر ڈال دیا گیا ہے ۔ وہ ا بنے ساتھ کوئی صحیف معلوم ہوتا کہ وہ کیا ہے اورکس طرح اسے دنیا میں لاکر ڈال دیا گیا ہے ۔ وہ ا بنے ساتھ کوئی صحیف کے کرنہیں آتا اور ذکسی پہاٹری چوٹی بر ایساکوئی بورڈ لگا ہوا ہے جہاں ان سوالات کاجواب کھ کر رکھدیا گیا ہو ، اس صورت حال کا بیتجہ یہ ہوا کہ وہ اصل حقیقت سے بے خبر ہوکر ابنے اور زمین واسان کے بارے میں مجیب بجیب رائے قائم کرنے لگا ہے ، وہ اپنے وجود پر غود کرتا ہے تو وہ اسے ذہنی اور جمانی قرقوں کا ایک جبرت انگیز مجوعہ نظرا آتا ہے ، جس کے بنانے میں اس کے اپنے ارادہ عمل کا کوئی جمانی قرقوں کا ایک جبرت انگیز مجوعہ نظرا آتا ہے ، جس کے بنانے میں اس کے اپنے ارادہ عمل کا کوئی دخل نہیں ہے ۔ بھرا بین وجود سے باہر کی دنیا پرنظر کرتا ہے تو اسے ایک بنا بیت وسیع بھیلی ہوئی کا تنات منی ہوئے خز الوں کو

وہ شمار ہمیں کرسکتا۔ یہ سب کیا ہے اور کیوں ہے ؟ یہ دنیا کہاں سے شروع ہوئی ہے اور کہاں جا کرخم ہوگی ؟ اس تمام ہست وبود کا مقصد کیا ہے ؟ وہ اپنے آپ کو ان چیزوں کے بارے میں بالکل ناواتف پا تاہے۔ انسان کو آنکھ دی گئی ہے مگر وہ آنکھ الیہ ہے جو کسی چیز کے صرف ظاہر کو دیکھ سکتی ہے ۔ اس کے پاس عقل ہے مگر عقل کی ہے بسی کا یہ عالم ہے کہ اسے خود اپنی خبر نہیں ۔ آج تک اسان یہ معلوم نذکر سکا کہ ذہن السانی میں خیالات کیوں کر بیدا ہوتے ہیں اور وہ کس طرح سوخیا ہے ۔ ایسی حقیر صلاحیتوں کے ساتھ وہ نہ تو اپنے بارے میں کسی میج نیتی تک یہونے سکتا اور یہ کائنات کو سمجھ سکتا ہے ۔

اس معتے کو خدا کی کتاب حل کرتی ہے۔ اس اسمان کے نیچ آج قرآن ہی ایک ایسا صیفہ ہے جو پورے یقین کے سابھ تمام حقیقتوں کے بارے میں ہم کو قطعی علم بخشاہے۔ جن لوگوں نے کتاب الہٰی کے بغیر کا کنات کو سمجھنے کی کوششش کی ہے ان کی مثال بانکل ایسی ہے جیسے اندھوں کے باس ایک ہا ہتی کھڑا کر دیاجائے اور بھر ان سے پوچھا جائے کہ ہا ہتی کیسا ہوتا ہے۔ توجس کا ہا تھ اس کی کڑا پر بڑے گا وہ کہے گا کہ ہا تھی ایسا ہوتا ہے جیسے سوپ۔ کوئی بیٹھ پر کہ ہاتھی ایسا ہوتا ہے جیسے سوپ۔ کوئی بیٹھ پر کہ ہاتھی ایسا ہوتا ہے جیسے سوپ۔ کوئی بیٹھ پر اپھرے گا کہ ہاتھی ایسا ہوتا ہے جیسے سوپ۔ کوئی بیٹھ پر ہاتھی ایسا ہوتا ہے جیسے کوئی بیٹھ پر کہ گا کہ ہاتھی ایسا ہوتا ہے جیسے کوئی بیٹھ پر کھیا۔ تمام ہے خدا فلسفیوں اور مفکروں کا بہی حال ہے۔ انہوں نے کا کنات کے اندر حقیقت کوٹٹو لئے کی کوششن کی مگر علم کی روشنی سے چو بحد وہ محروم سے اس لیے ان کی تمام کوششوں کا ما حصل اس کے کوئی تنفی اندھیرے میں تعبلک رہا ہو اور اٹسکل سے ذریعے اسے سیدھے فیصلے کرتا رہے۔

دنیا میں ایسے لوگ گرزے میں جو ساری زندگی حقیقت کی تلاش میں رہے گرحقیقت کونہ پاکر نوکی کرلی اور بہت سے لوگ ایسے بھی ہوئے ہیں جن کو حقیقت تو نہیں ملی ، مگر مرف اٹکل سے انہوں نے ایک فلسفہ گھڑ لیا۔ میرے نزد یک ان دو تسم کے انسانوں میں مرف اتنا ہی فرق ہے کہ ایک نے اپنی انکل کو عقل سمجا اور اس کو مرتب کرے دنیا کے سامنے بیش کر دیا ، اور دو سرے کو اپنی اٹکل پراطمینان نہیں ہوا۔ اور اس نے عاجز آگر اس جیرت کدہ عالم سے نکل جانے کی کوشش کی اور خود ابنا کلا گھونے ڈالاجینی علم سے یہ بھی محروم سمنے اور وہ بھی۔ راز حیات کا جو اصل راز داں ہے اس کی مدد سے بغیر کوئی شخص اس راز کو سمجہ نہیں سکتا۔ یقیناً انسان کو سوجین سمجھنے کی صلاحیت دی گئی ہے۔ مگراس کی

مثال بالكل ایسی ہے جیسے آنکھ۔ یقینا اس میں دیکھنے کی صلاحیت ہے ، مگر کیا خارجی روشنی سے بغیر کوئ آنکھ دیکھ سکتی ہے ؟ رات کے دفت ایک اندھیرے کمرے میں آئکھ رکھتے ہوئے بھی آپ کو کھی سحبائی نہنیں دنیا مگرمب بحل کابلب روشن کر دیا جائے تو ہر جیسے زمیا ب نظر آئی مگتی ہے ، اسی طرح وحی اہلی عقل کی روشنی ہے۔ اس روشنی کے بغیر بھم اشیار کی حفیقت کو نہیں پاسکتے ۔

ایک صاحب سے ایک مرتبہ میری گفتگو ہوئی۔ ابنوں نے کہا " یہ بات کہی جائی ہے کہ علم اس کا نام بنیں ہے کہ آد می بہت سی کتا ہیں پڑھے ہوئے ہو اور مرابوں اور کا بجوں کی ڈگری اپنے باس رکھتا ہور بب سے بڑا علم ایمان ہے۔ قرآن میں بھی آیا ہے کہ خداسے ڈرنے والے لوگ ہی حقیقت میں عالم ہیں۔ مگریبات ابھی تک بیری سمجہ میں بنیں آئی۔ ہیں نے کہا کارل مارکس جسے معاش کا پیغیبر کہا جا تا ہے، اس کو یعجے اس کو وہ علم صبح عاصل بنیں تھا جو خدا کے فضل سے آج آپ کو حاصل ہے۔ اس کے سامنے دنیا کی یہ صورت مال آئی کہ کمچھ لوگ جاگیر دار اور کارفانہ دار بن کر دولت کے بڑے حصہ بر قابون ہوگئے ہیں اور بنیتر لوگ بنایت سفلی کی حالت میں زندگی گزار رہے ہیں۔ اس نے کہا کہ اس اویخ بنیچ کی اصل جڑ موجو د ملکبتی بنایت سفلی کی حالت میں زندگی گزار رہے ہیں۔ اس نے کہا کہ اس اویخ بنیچ کی اصل جڑ موجو د ملکبتی بالت نظام ہے جس میں چیزیں استعمال سے یہ بنیں بنیتیں، بلکہ اس لیے تیار کی جائی ہیں کہ دوسرے النا ہوں کے باتھ بیچ کران سے نفع کما یا جائے ۔ اس کی دج سے اونسرا و کوموقع طب ہے کہ اپنی ملکیت بڑھا نے اور کوموقع طب ہے کہ اپنی ملکبت کے حقوق زیادہ سے ختم کرکے دولت حاصل کرنے سے ذرائع کو عوام سے مشتر کہ قبصہ میں دیا جائے ادر حکومت میں جدیں میں جدیا جائے کہ وہ سب سے مفاد کے مطابق دولت کی پیدائش اور تقیم کا اجتماعی انتظام کرے۔

سوال یہ ہواکہ ایسی صورت میں بنسام چیز دن پر بحومت کا قبصنہ ہوجائے گا، اورجب آج کچہ لوگ سرمایہ دار بننے کے ذرائع اپنے ہاتھ میں پاکر نفغ اندوزی میں مبتلا ہوگئے ہیں قو دوسرے کچہ لوگ جن کے مبر دیہ خرانز کیا جائے گا کیا وہ بھی ایسا ہی نہیں کریں گے جب کہ دولت حاصل کرنے کے ذرائع کے ساتھ ان نے منتظین کو فوج اور فالون سازی کی طاقیت بھی حاصل ہوں گی۔ کارل مارکس نے جواب دیا کہ سرص اور لوٹ اصل میں ملکیتی نظام کی بیدادارہے۔ اشتراکی سماج میں اس قسم کی چیزیں ختم ہوجائیں گی "میں نے صاحب موصوف سے پوچھا اب آپ بٹا کیے کیا مارکس کا یہ خیال صبیح تھا۔ انہوں نے کہا ہم گرز نہیں، آخرت کی بازپرسس سے سوا دنیا میں کوئی ایسی جیز نہیں ہے جو آدمی کوظلم اور خودع ضی سے باک کرسکے میں نے کہا بھر علم والاکون ہوا ، آپ یا کارل مارکس ؟ جس سے نودساختہ نظر بدکا نیتجہ یہ ہے کہ انسانیت پہلے سے بھی زیا دہ ظلم کستم کا شکار ہور ہی ہے . کیونکہ زار اور سرمایہ وار بہلے دو الگ الگ وجود سے ادر اب اشتراکی نظام میں جوزارہے و ہی سرمایہ دار بھی ہے ۔

تقریباً بہی کیفیت ان سم فلسفیوں کی ہے جہوں نے نعدا کے بینے کا اُنات کامعامل کرنے کی کوششن کی ہے۔ ان کے خیالات دیکھ کر جبرت ہوتی ہے کہ اتنے بڑے بڑے بوگ کسی بیوں کی سی بابیں کرتے ہیں۔ گویا المنصوں کے مجمع میں ایک ہا سی ہے جس کو کوئی مور جبل بتا تاہے ، کوئی سوپ ، کوئی تحت کہتا ہے اور کوئی کھمبا۔ اگر کتاب اہلی کی روشنی میں زندگی اور کا کنات کامطالعہ کیا جائے تو ہر جب زبالکل صاف صاف ابنی اصلی شکل میں نظر آئے لگت ہے اور ایک معمولی آدمی کو بھی است یاری حقیقت تک بہویے کو بھی است یاری حقیقت تک بہویے جب میں وہ بھٹک راہے۔

 مع دنیا کے تمام سمندروں کے کنارے دیت کے جفتے ذرّے ہیں۔ شاید اسی قدر اُسمان مِن ساروں کی تعدادہ ان میں کچہ ایسے ستارے میں جوزمین سے کسی قدر بڑے ہیں ، گر بیشتر ستارے اتنے بڑے میں کدان کے اندر لاکھوں زمینیں رکھی جاسکتی ہیں اور بھر میں مگہ بیشتر ستارے اتنے بڑے میں کہ ان کے اندر سما سکتی بین ۔ یہ کا مناز ایک اندر میں ہیں ۔ یہ کا مناز ایک انتہائی بیز اڑنے والا ہوائی ہیں ۔ یہ کا مناز بس کی رفتار ایک لاکھ جھیا سی ہزاد میل فی سکنڈ ہو ، وہ کا مُنات کے گرد کھوے تو جہاز جس کی رفتار ایک لاکھ جھیا سی ہزاد میل فی سکنڈ ہو ، وہ کا مُنات کے گرد کھوے تو اس ہوائی جہاز کو کا مُنات کا پورا چر کہ کہ ہر میں تقریب ایک ارب سال لگیں گے۔ بھر یہ کا مُنات سے میم رہی ہوئی کا مُنات سے تمام فاصلے دگئے ہے کہ رفتار اتنی بیز سے کہ ہر ، ۱۲ کرور سال کے بعد کا مُنات کے تمام فاصلے دگئے میوجاتے ہیں ۔ اس طرح ہمارا یہ خیالی قسم کا غیر معمولی بیز رفتار ہوائی جہاز بھی کا مُنات کے را سنہ بیں کرے گا ہو لیہ

ان نی مطالعہ ہم کو اس جیرت انگیز کا نئات سے سامنے لاکر جیوٹر دیتا ہے ، وہ ہم کو نہیں بتا تاکہ اس کی حقیقت کیا ہے ، کون ان واقعات کو وجو دمیں لار ہا ہے اور وہ کون ساہا بھت ہو خلائے ببیط میں خطیم الشان کروں کو سنجا ہے ہوئے ہیں ۔ یہ تمام باتیں ہم کو فرآن سے ملتی ہیں ۔ فرآن ہم کو بتا تا ہے کہ اسٹیار کیونکر وجو دمیں آئ ہیں ، وہ کس طرح قائم ہیں اور سنقبل میں ان کا افران ہم کو بتا تا ہے کہ اسٹیار کیونکر وجو دمیں آئ ہیں ، وہ کس طرح قائم ہیں اور اس کی کار فرمائیوں انجام کیا ہوگا۔ وہ کا تنات کے خالق اور مالک کا ہم سے تعارف کراتا ہے ، اور اس کی کار فرمائیوں کو ہمارے سلمنے کھول کررکھ دیتا ہے

مت رآن سلطنتِ اللي كالفظى مشاہدہ ہے - ايك چيميًا ہوا لهافت ولارادہ ہو اس كا مُنات بيں مراف كام كررہا ہے ، قرآن كے صفحات بيں وہ ہم كو بالكل محسوس طور پر نظر آتا ہے . وہ مابعد الطبيعی

لے یہ کائنات کی وسعت سے بارے میں آئن سٹائن کانظریہ ہے گریہ صرف ایک "ریاصی داں کافیاس "ہے ،حقیقت یہ ہے کہ ابھی مک السان کائنات کی وسعت کوسمجہ نہیں سکاہے ۔

حقیقتیں جن کو آ دمی سرکی آنکھوں سے تہیں دیکھ سکتا اور نہ ہا تھوں سے چھوکر معلوم کر سکتا ، یہ کتاب ان کے بارے میں ہمیں قطعی خبر دیتی ہے ۔ اور صرف خبر تہیں دیتی بلکہ لفظوں کے ذریعے اسنے حیرت انگیز طریقے پر ان کا سرقعہ کھینی ہے کہ غیب بالکل شہود معلوم ہونے انگاہے ۔ یہ کتاب ہم کو صرف یہی تہیں بنیں بناتی کہ "خدا ہے " بلکہ وہ حیرت انگیز طور پر ایک مُدبّر کا کناست کا زندہ تصور سامنے لاکر رکھ دیتی ہے وہ آخرت سے بارے میں صرف اطلاع تہیں دیتی بلکہ اس ہولناک دن کی اتن کا میاب منظر کسنی کرتی ہے کہ آنے والا دن بالکل نکا ہوں کے سامنے گھوسنے گلتا ہے ۔ مشہور ہے کہ یونان میں ایک مصور نے انگور کے خوسنے کی تصویر بنائی ۔ یہ تصویر اتنی کا میاب منی کہر چڑیاں اس پر چو بنے مارتی حیس، یہ ایک انسان کا آر بی سے اس کے کمال فن کا اندازہ کون کر سکتا ہے ۔ شہر قرآن تو خابق کا کنات کا آر بی ہے اس کے کمال فن کا اندازہ کون کر سکتا ہے ۔

الله این مخلوق پر اسس سے زیادہ مہر بان ہے جتنابا پ اپنے بیٹے کے بیے ہوتا ہے۔ یہ نامکن مخاکہ دہ اس بندوں کی اس محتاجی کو دیجھتا اور اسے پوراند کرتا ۔ جنا بخر اسس نے وی کے ذریعے وہ صردری علم بھیا جو انسان کو اپنی معرفت حاصل کرنے کے بیے درکار بھا ، اور ایک انسانی زبان جس کی منفل سوسکتی تھی۔ بیخان کا کا این کو اپنی معرفت کو بیجا نتا ہو اور جس کو یہ احساس ہو کہ وہ حقیقت کا علم جانے کے لیے ابین خالق کا کس قدر محتاج ہے ، اسس کا دل خدا کی اس عنایت کو دیکھ کرشکر و سیاس کے جذب سے بر بز ہوجائے گا اوراس کمتا ہے جا باکر وہ بے اختیار کہم اسطے گا اوراس کمتا ہے کو باکر وہ بے اختیار کہم اسطے گا اوراس کمتا ہے جو خدا کی طرف سے انفاکیا گیا ہے۔ بندہ یہ جانے کے بیے بھی کہ وہ یہ بندہ کی زبان سے ادا ہونے والا کلمہ ہے جو خدا کی طرف سے انفاکیا گیا ہے۔ بندہ یہ جانے کے لیے بھی کہ وہ کس طرح اپنے آ قاکی بندگی کرے ، آ قاکی رہ نمائی کا محتاج ہے ، آ دمی کے اندر نظری طور پر بندگی کے جذبات

امنڈتے ہیں مگردہ نہیں جانتا کہ ان جذبات کو کس طرح نلام رکرے ۔ قرآن انہیں متیتن کرتا ہے اور ان کے لیے الفاظ نہیّا کرتاہے ۔ قرآن کی دعائیں اس سلسلہ میں بہترین عطیہ ہیں ۔

قران معرو ف معنوں میں کوئی کتاب ہمیں ، زیادہ صبح معنوں میں وہ دعوتِ اسلامی کی آخری جدوجہد
کی سرگزشت ہے ۔ اللہ تعالے قدیم ترین زمانہ سے السانوں کے لیے حقیقت کاعلم اپنے خاص بندوں کے ذریعہ
جیجال ہے ۔ سانویں صدی عیسوی میں اللہ تعالی مشیت یہ ہوئی کہ روئے زمین پر بسنے والوں کے بیے آخری طور پر
حقیقت کا علم دے دے ، اور اسس علم کی بنیا د پر ایک با قاعدہ سوسائی کی تعمیر بھی کردے ناکہ وہ قیامت نگ
تمام لئبل ان ان کے لیے روشن اور نمونہ کا کام دے سکے ۔

اسی مقصد کے تحت اللہ تغالے نے اپنے آخری بنی مصرت محد صلے اللہ علیہ وسلم کوعرب ہیں مبعوث فرما یا اور آپ کے ذمہ یہ فدمت سپر دکی کہ آپ عرب میں اس پیغام حق کی اشاعت کریں اور پھر جو لوگ آپ کے اس پیغام سے مثا تر ہوں ان کے ذمہ یہ کام میر د ہوا کہ وہ تمام د نیا ہیں اس پیغام کو بھیلا ہیں۔ بنی اکر م صلے اللہ علیہ وسلم نے اس علم حق کو بھیلا نے اور اس کی بنیا د پر ایک انسانی معان نے وہ قائم کرنے کی جو تحر کہ عرب میں بھیلائ اس کو ہدا ہت دور ایٹ تغالے تھا۔ اس نے اپنے براہ راست کلام کے خرب عرب میں بھیلائ اس کو ہدا ہیت دینے والاخود اللہ تغالے تھا۔ اس نے دہ تمام دلائل فراہم کے جو اس ذریعے پینمس پر دحی کہ اسے کن جیزوں کی تبلیغ کرنی ہے۔ اس نے وہ تمام دلائل فراہم کے جو اس بیغام کو موشر بنا نے کہ یہ صروری سے رجو اب بیغام کو موشر بنا نے کہ یہ صروری سے رجو اب دیا۔ جب اس وعوت کو تبول کرنے والوں میں کسی قسم کی کمزوری بسید امہوئی تو اس نے فرراً اس کی اصلاح کی۔

اس نے جنگ وصلح سے احکام دیئے اور تعلیم و تربیت سے قاعدے بتائے۔ اس نے شائد کے وقت اپنے بیردؤں کونستی دی اور غلب سے وقت وہ قانونی احکام دیئے جن کی بنیا دیر نے معاشرہ کی تعمیر کرنی تھی۔ عرض یہ تحریک جس کی ابتدا اور انتہا کے درمیان ۱۹ سال کا فاصلہ ہے ۔ اس سے تمام مراحل میں اسٹر تعالیٰ ایک کئی رہنا کی حیثیت سے ہدایا ہے۔ واحکا بات بھیجتا رہا۔ یہی احکام وہدایات بعد کو خود رہنا کے منتارے مطابق ایک خاص ترتیب سے جمع کر دیئے گئے اور اسی مجموعہ کا نام قرآن ہے۔

وہ دعوتِ حق جو آخری بنی کے ذریعے عرب میں انتخی اور حس کی رہ نمائی خود انٹر تعالیے نے فرائی قرآن اسس کامعتبر ترین ریکار ڈے ۔ یہ ان خدائی ہدایات کامجموعہ ہے جو اس تحریک کی رمنائی سے بے تقریبًا ایک جو تفائی صدی کے درمیان مختلف اوقات میں بھیجے گئے سے ، مگریہ قرآن حرف تاریخ نہیں ہے ، وہ خدا کاستقل فرمان ہے جو تاریخ کے سانچے میں ڈھال کر ہمیں دیا گیا ہے ۔ وہ تاریخ ہے اس بیے کہ مالک کا تئات کہ دہ ایک عملی نمونہ ہے اور عملی نسیحت سے بیے مہیا گیا ہے ، وہ مستقل فرمان ہے اس بیے کہ مالک کا تئات کے فیصلہ کے مطابق اسی کی بنیا د ہر ہم دور کے السمان کی سعادت و شقت اوت کا فیصلہ ہوئے والا ہے ۔ فیصلہ کے مطابق اسی کی بنیا د ہر ہم دور کے السمان کی سعادت و شقت اوت کا فیصلہ ہوئے والا ہے ۔ مگر اس ناص ترتیب کے باوجود قر آن اس قتم کے مجموعوں سے بالکل مختلف ہے ، جو آج کل سیاسی لیڈروں کی تقریر وں کے مجموعے جیکھتے ہیں ۔ یہ عالم العنیب کی ایک باکمال سفور بندی ہے ۔ قرآن کے مغرلی ایک بھیج گئے ، مگر یہ مختلف اجزار ایک طور پر کے مختلف اجزار ایک طور پر اسکیم کے اجزار سے ہوعمی صرور سے تت مختلف او قات میں مختلف ترتیب کے ساتھ نازل ہوئے ۔ اسکیم کے اجزار سے ہوعمی صرور سے بوڑ دیا گیا تو اب وہ ایک مختلف ترتیب کے ساتھ نازل ہوئے ۔ اسکیم کے اجزار سے ہوعمی صرور ت کے تو ڈویا گیا تو اب وہ ایک مختلف ترتیب کے ساتھ نازل ہوئے ۔ اسکیم کے اختا م پرجب انہیں مکمل کر کے جوڑ دیا گیا تو اب وہ ایک لاجواب وصد ت بن گئے ہیں ۔

مثال کے طور پریوں سمجے کہ ہت سامان وہاں کے مختلف کا رخانہ کا سامان سمندر کے پارکسی
ملک بین نیار کیا جاتا ہے ، ظاہر ہے کہ بہ سامان وہاں کے مختلف کا رخانوں میں الگ الگ بنے گا اور تمام
سامان الگ الگ جہازوں میں بھر کر ہندوستان روانہ کر دیا جائے گا۔ بہ ظاہر دیکھیے تو تیاری کے پور سے
مرحلے میں بیکا رخانہ متفرق اور نامکمل چیزوں کا ڈھیر معلوم ہوتا ہے گر یہ سامان ہو مختلف جہازوں ہر
لدکر آیا ہے جب بہاں اس سے تمام حقتوں کو جوڑ دیا جاتا ہے تو ایک پوراکا رخانہ ہماری نظروں کے
سامنے کھڑا ہوجاتا ہے ۔ تقریب بہی معاملہ قر آن کے سامقہ ہوا ہے ۔ وہ متقل اور سکل دستور حیات
سامنے کھڑا ہوجا تا ہے ۔ تقریب بہی معاملہ قر آن کے سامقہ ہوا ہے ۔ وہ متقل اور سکل دستور حیات
ہے اس لیے حالات و مزدریا ت کے تحت محقور استور ٹاکر کے نازل کیا گیا ہے ۔ تاریخی اعتبار سے وہ متفزی احکام
اس سے حالات و مزدریا ت کے تحت محقور استور ٹاکر کے نازل کیا گیا ہے ۔ تاریخی اعتبار سے وہ متفزی احکام
کا مجو عہ ہے مگر خدا نے عزیز و کیم کی منصوبہ بندی نے اس کو ایک نہایت مرنب اور مکمل وحدت بنا دیا
سے ۔

آج دنیا میں اربوں اور کھربوں کی تعداد میں کتا بیں جھیب کرٹ نع ہو جبی میں ۔ ایک ایک فن اور ہرفن کے مختلف شعبوں پر اننی کیٹر نغداد میں کتا بیں لکھی گئی ہیں کہ آدمی ساری عمر ان کا مطابعہ کرتا رہے ، مگر قر آن ایک ایسی کتا ہے کہ دنیا میں تمام کتا بوں کا مطابعہ سجی آدمی کو اسس سے بے نیاز

نہیں کرسکتا ۔ حقیقت یہ ہے کہ دوسری کتابوں کے مطالعہ سے کوئی شخص صبح معنوں میں اسی وقت متنفید مہو سرمعاملہ میں فیصلہ تک مستفید مہوسکتا ہے ، جب اسے قرآن کے ذریعہ وہ بھیرت حاصل ہو عکی ہو جو ہر معاملہ میں فیصلہ تک پہونچنے کے بیے صروری ہے ۔ بحری جہازوں کے بیے نابیب داکنار سمندر میں قطب مما کی صرورت ہوتی ہے اسی طرح زندگی کے اُسجے ہوئے مسائل میں صبح رائے بر بہو نیجنے کے بیے وحی المہی کی صرورت ہے ، جواس روشنی سے دوشنی سے بہرہ مند ہوگا وہ ہر گھرائی سے ابنی زندگی کی کشتی پار اتارے کا اور جو اسس روشنی سے محروم ہوگا وہ زندگی کے مسائل میں اُلجہ کررہ جائے کا اور کسی صبح نیتجہ تک نہو نے سکے گا۔

قراتن فطرت کے اس خلا کو پُر کرتا ہے حس نے تاریخ کے ہر دور میں ا نسان کو بے چین ر کھا ہے۔ روسونے کہا تھا کہ :

"اننان آزاد بيدا بواج بگرمي مرطرف اس كوزنجيرون مين حكوا بوا باتا بون يا

بین کہوں گاکہ انسان فطرۃ بندہ پیدا ہواہے، گروہ مصنوی طور پر آقابنا چاہتاہے۔ انسان بظاہر ایک مکمل وجود معلوم ہوتاہے گردرحقیقت وہ سرایا احتیاج ہے۔ جسطرح ایسے وجود کو برت سرا رکھنے کے بیے اس کو ہوا، پانی اور دوسری زبینی پیداوار کی صرورت ہے، اسی طرح اس کوذہمی زندگی کے بیے بھی ایک خارجی سہارے کی صرورت ہے۔ انسان فطرۃ آھا ایک ابساسہارا چاہتا ہے جس بروہ مشکل حالات بس اعتماد کررہے، اس کو ایک ایسی قریبی ہے کی صرورت ہے جس کے آگے وہ ابناس محکادے۔ جب وہ تکلیف بیں ہوتوکسی حصل کا میں ہوتوکسی محمل کے سامنے سیدہ صرف کا ایک ایسی قریبی ہوتوکسی فرورت ہے جب اسے نوشی ہوتوکسی محمل کے سامنے سیدہ صرف کا لائے۔ جس طرح سمندر میں ڈوجنے والا ایک شخص کشنی کا سہارا چاہتا ہے۔ اسی طرح اس دسیع وعریف کا سان کو ایک مفنوط رستی کی صرورت ہے جے وہ نظام سکے۔ اسی طرح اس دسیع وعریف کا کنان میں انسان کو ایک مفنوط رستی کی صرورت ہے جے وہ نظام سکے۔ کوئی بڑی سے بڑی شخصیت اسس کمی سے خالی نہیں ہوسکتی۔ اگر یہ خلا ذات خداوندی کے ذریع بڑی کیا جائے تو یہ توحید ہے اور اگر اسس کو چیوٹر کرکسی دوسری ہے تی کا سہارا ڈھونڈا مائے تو یہ سٹرک

تاریخ کے مردوریں انسان ان دومیں سے کسی نہ کسی سہارے کو اختیاد کرنے پر محب بورد ہا ہے۔ جولوگ توحید کے برستار ہیں ان کاسہارا قدیم ترین زمانہ سے ایک خدا بھتا۔ اور اب بھی صرف خدا ہے ، مگر نشرک کے پرستاروں کے قبلے بدلتے رہے ہیں۔ پہلے زمانہ کا انسان اور موجودہ دور

میں بھی بہت سے لوگ فضارکے روشن ستاروں سے لے کر درخت اور پیقر تک بے شارحیب زوں کی رمتن ا كرتے رہے من اور اب موجودہ زبانہ میں قوم ، وطن . مادی ترقی اور سیاسی برتری مے جذبات نے اسس کی جگرہے لی ہے ۔ انسان کو اب بھی ایک مرکز مجت کی ضرورت ہے ۔ وہ اپ بھی اپنی و وطر دھوپ کے لیے کوئی منتہا جا سِتاہے ۔ اسس کو اب بھی اس کی تراب ہے کہ کسی کی یا دیسے دل کو گرمائے اور زندگی کی توانائی حاصل کرے ۔ یہ نئے نئے بت دراصل اسی خلا کو پڑ کرنے کے بیے گھراے کیے بیں ، مگرجس طرح بینقر کا بیت کوئی واقعی سہارا منتقاجو انشان سے کسی کام آسکتا، اسی طرح موجودہ زما نے کے بیم پکدار بنت بھی نہایت کمزور ہیں جو کسی قوم کو حقیقی طاقت نہیں دے سکتے۔ جرمیٰ نے قوم کو اپنا بنت بنایا مگریہ بنت اس کے کام نہ آسکا اور دوسسری جنگ عظیم نے اس کو فناکر دیا ، اٹلی اورجا پان وطن سے بُت کو لے کراسٹے مگر یہ بُت خودان کے وطن کوان کے بیے قبرستان بنے سے ندروک سکا برطانیہ اور فرانس نے مادّی اسباب کوئبت بنايا مگرده ان كے كام مرايا اور حس سلطنت بيس آفياب غروب منهيں ہوتا حقا اس كا آفتاب عزوب ہوكرر ما . قرآن ہم کو تباتاہے کہ اسس کا ئنات میں طاقت کا اصل خزار کہاں ہے وہ ہمارے ہائت میں اسس مفبوط رستی کاسراد نیا ہے جس کو ٹوٹنا منس ہے اور حس کے سوا ورحقیقت اس دنیا میں کوئی سہار انہس ہے قرآن مم كو تباتا اے كه اس كائنات ميں حقيقى سبارا عرف ايك خدا كاہے ، اسى كے ذريعه ديوں كوسكون ملتا ہے اسی کے ذریعہ زندگی کی حمرارت حاصل ہوتی ہے ، اس کا تعلق ہی وہ سب سے مضبوط رسی ہے جو مختلف انسابوں کو باہم جوڑتی ہے، وہی نازک مواقع پر ہمارا دستگیر اور شکل حالات میں ہمارا مدد گارہے۔ اسی کے ہا تھ میں ساری طاقت ہے ، عربت اس قوم کے لیے ہے جو اسس کا سہارا بکرٹے اور جو اس کو تھوڑ دے اس کے لیے ذنت سے سوا اور کھیے نہیں ہے ۔ بہ علم دراصل ننسام خزانوں کی کمنی ہے جس کویہ ملا اسے سب بجیو مل گیا اور جواسس سے محروم رہا وہ سرچیزسے محروم رہا۔

ہم ان سائنس دانوں کو بڑی اہمیت دیتے ہیں جنہوں نے بجلی اور بھاپ کی تو توں کا انکتا ف کیا جس سے
انسانی تمدن کو ترتی ہے مواقع ملے مگریے کتاب جس حقیقت کا انکتا ف کرتی ہے اسس کی عظمت کا اندا ذہ
ہنیں کیا جا سکتا ، یہ صرف مثینوں کا علم ہنیں بلکہ اس انسان کا علم ہے جس سے یہے ساری مثینیں بنی ہیں ۔ اس کے
ذریعہ ہم انسان کو سمجھتے ہیں ، اسس کے ذریعہ انسان اپنی زندگی کو کامیاب بنا نے کا راز معلوم کرتا ہے ، اور بہی
تاریخ کا دہ اٹل فیصلہ ہے جس سے قوموں کے بننے اور بگرطنے کا فیصلہ ہوتا ہے ۔

قرآن خداکی آوازہ ، ہم باوت ہوکا ایک دستور ہوتا ہے۔ قرآن خداکا دستورہ ہوتا ہے۔ قرآن خداکا دستورہ ہوتمام انسانوں کا آقا اور سارے بادشا ہوں کا بادشا ہ ہے ، وہ ہدایت ہے جوان ان کو صیح راستہ کی طرف رہنائی کرتی ہے ، وہ قانون ہے جس میں انسانیت کی تعمیر اور سوسائٹی کی تنظیم کے لیے صیح ترین بنیا دیں ہیں، وہ حکت ہے جس میں وانائی کی تنمام باتیں بھری ہوئی ہیں، وہ شفار ہے جس میں انسانیت کی بھاریوں کا علاج ہے وہ فرنان ہے جو حق وباطل کی صیح صیح نشا ند ہی کرتا ہے ، وہ روشنی ہے جس سے انسانیت کے بھتا ہوئے قافلے راستے باتے ہیں، وہ یاد د مانی ہے جو انسان کی سوئ ہوئی فطرت کو جگاتی ہے ، وہ نصیحت ہے جو مالک کا مُنات کی طرف سے اپنے بندوں کے باسس جیجی گئ ہے ، غرض اس میں وہ سب کمچہ ہے جس کی اسان کو صرورت ہے اس کے سواکہیں اور سے آدمی کو کمچھ تہیں مل سکتا ۔

قرآن خدا کی تناب ہے ، وہ ایک واسط ہے جس کے ذریعے خدا اپنے بندوں ہے ہمکلام ہوتا ہے وہ دسنیا بین خدا کا محسوس نمایندہ ہے ۔ وہ ان بوگوں کا سہارا ہے جوخدا کی رستی کو مضبوط بجرٹر نا چاہتے ہوں وہ ایک بیمیا نہ ہے جس سے انسا بوں کی خدا پرستی کو نا پا جا سکتا ہے ۔ اگر یہ سوال کیا جائے کہ کوئی شخص لینے متعلق کس طرح یہ معلوم کرے کہ اس کو خدا سے تعلق پیدا ہوا یا نہیں تو اس کا ایک ہی جواب ہے ، وہ یہ کہ آدی اپنے اندر شول کر دیجھے کہ اس کو خرآن سے کتنا تعلق ہے ۔ قرآن سے تعلق ہی خدا سے تعلق کا مظہر ہے ۔ آدی کو قرآن سے جننا لگا ڈ ہوگا خدا ہے بھی لگا دُ اسی تدر ہوگا ۔ اگر قرآن اس کی مجبوب ترین کتا ہوتو تو سمجنا چا جیے کہ خدا اس کے نز دیک مجبوب نزین مستی ہے اور اگر اس کی محبوب ترین کتا ہوگئ اور ہوتو اس کا مجبوب بھی وہی خوس کی کتا ہا س نے بہند کی ہے ۔ خدا اس کا مجبوب نہیں ہوسکتا ۔ جس طرح خدا کو ہی اور نہیں با سکتے اسی طرح یہ بھی ممکن نہیں ہے کہ خدا کو پانے کے بعد قرآن کے سواکوئی اور جیسیز ہماری مجبوب ترین بن سکے ۔

قرآن کامطالعہ کرنے کی صر ورت صرف اس میے نہیں ہے کہ اس کے ذریعہ ہے آدمی اپنے رب کے احکام معلوم کرتاہے بلکہ دنیا کی زندگی میں فعداسے قریب ہونے اور بندگی کی راہ پر ان ان کو استوار رکھنے کا دارو مدار بھی اسی برہے ، قرآن میں آدمی اپنے رب سے ملانات کرتاہے ، فرآن میں اس کے دعدوں اور بنتار نوں کو دیجھتا ہے ، اپنے آقا اور مالک کے بارے میں انسان کے فطری احسا سات ، جو اس کے اندر غیر شعوری طور کر امنڈنے میں ، وہ دیجھتا ہے کہ قرآن میں ان کو مصور کر دیا گیاہے ۔ جب انسان کو یہ

اصاس ہوتا ہے کہ اتفاہ کا ئنات کے اندر وہ ایک بے سہارا دجود ہے تو قرآن اس کے بیے منزل کا نتان بن کرنا ہر ہوتا ہے۔ قرآن آوی دسنیا ہیں ابنا مقام بن کرنا ہر ہوتا ہے۔ قرآن آوی کے بیے وہ یقین مہیا کرتا ہے جس کے مطابق آدی دسنیا ہیں ابنا مقام متعین کرسکے ۔ قرآن کو محض بڑھ لینا کا فی نہیں ہے بلکہ اس کے سائھ عشق کی صرورت ہے ۔ قرآن سے جب نک عنیر معمولی شغف نہ ہو یہ سارے فوائد ماصل نہیں ہو سکتے ۔ بہی وہ چیز ہے جس کو مدیث بیں "نعا ہد کے لفظ سے نا مرکیا گیا ہے۔

قرآن سے یہ دل جیپی اور اس کی عظت کا احساس با دواسط بید انہیں ہوسکتا۔ کسی مفسر یا ادیب کی زبان سے قرآن سے مضا بین سُن کر آ دمی اس مفسر یا ادیب کا معقد تو ہوسکتا ہے ۔ گراس طرح قرآن سے حقیقی لگاؤ بیدا ہونا نمکن نہیں۔ قرآن سے تعلق صرف اسی وقت بیدا ہوسکتا ہے جب کہ خود قرآن کو پڑھا جلئے اور اس کے اندرجو کھیے ہے اس کو براہ راست اس کے ابیخ الفاظ کے ذریعہ سے ذہمن بیں اتاراجائے یعمن خیالی بات نہیں ہے بلکہ اس کے بیجیے ایک اہم نفسیاتی حقیقت ہے ۔ کسی چبز سے آ دمی اسی حینتیت سے متاثر ہوتا ہے جس حینتیت سے دہ اس سے ذاتی طور پر متعارف ہوا ہو۔ مثلاً ہم کہ سکتے ہیں کہ روئی اور پی اور پیر کا نرم اور سخت ہونا محف اصابی ہے ۔ حقیقة دو نوں بالکل ایک ہیں کیونکہ ابینے آخری نجز ہے ہیں دونوں ایک ایک ہیں طرح سے بحقیقی دنیا ہیں یہ ممکن نہیں ہے کہ کوئی شخص روئی کوزم اور پیقر کو سخت نہ سمجھ ۔ تا ترکہ بھی خارجی علم کا پا بند نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف اس علم کا پابند نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف اس علم کا پابند نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف اس علم کا پابند نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف اس علم کا پابند نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف اس علم کا پابند نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف اس علم کا پابند نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف اس علم کا پابند نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف اس علم کا پابند نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف اس علم کا پابند نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف اس علم کا پابند نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف اس علم کا پابند نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف اس علم کا پابند نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف اس علم کا پابند نہیں ہوتا ہے داتی طور برحاصل ہوا ہے ۔

اسس مثال کی روشنی میں منطے کو سمجھنا آسان ہوجا تاہے۔ جب ہم قرآن کو خود اس کے تفظوں میں سمجھ بغیر کسی دوسرے شخص کے معنا میں اور اس کی تشریحات کے ذریع اس کا علم حاصل کرتے ہیں تو قدرتی طور پر جوصورت حال بیدا ہوتی ہے وہ یہ کہ ایک طرف قرآن کی عبارت ہوتی ہے جس کا کوئی مطلب ہماری سمجھ میں تہنیں آتا یا اگر سمجھ میں آتا ہے تو بہت معہوبی سا۔ اور دوسری طرف ایک مصنف کی تحریر ہوتی ہے جو ہمارے ہے ایک تابل فہم زبان میں ہونے کی وجہ سے خود اپنے کو دا ضح کرتی ہے - خدا کلام سمجھ میں تاہے ۔خدا کی بات میں کوئی خاص معنویت دکھائی کہنیں میں تہیں اور کے اوپر ابناکوئی انز دیتی اور مصنف کا کلام تہایت با معنی نظر آتا ہے ۔خدا کا کلام پڑھیے تو وہ دل کے اوپر ابناکوئی انز مہیں ڈواتنا مگر صفف کی عبارت دیکھیے تورگ رگ میں بیومت ہوتی جیل جاتی ہیں ۔ یہ دو مختلف سمیس ڈواتنا مگر صفف کی عبارت دیکھیے تورگ رگ میں بیومت ہوتی جیل جاتی ہیں ۔ یہ دو مختلف سمیس ڈواتنا مگر صفف کی عبارت دیکھیے تورگ رگ میں بیومت ہوتی جیل جاتی ہیں ۔ یہ دو مختلف سمیس ڈواتنا مگر صفف کی عبارت دیکھیے تورگ رگ میں بیومت ہوتی جیل جاتی ہیں ۔ یہ دو مختلف ۔

عبار توں کا دو بالکل مختف جینیتوں سے تعارف ہے جو اسان کو عاصل ہوتا ہے۔ آوی کا خارجی علم کہتا ہے کہ کلام برتر وہ ہے جو سمجھ میں بہیں آتا یا اگر سمجھ میں آتا ہے تو اس کے اندر کوئی بڑی بات نہیں ہے اور حقیقی تغارف بر مصوس کرا تا ہے کہ کلام برتر وہ ہے جو اپنی جینیت کو خو د تمہارے اوپر واضح کرر ہاہے۔ اس صورت حال کا فطری نیتجہ بہ ہوتا ہے کہ قرآن کے بجائے کسی مصنف کی عظمت اس کے دل پر نقش ہوجاتی ہے۔ روایتی ایمان کی بنا پر وہ اپنی زبان سے یہ تو نہیں کہ سکن کہ وہ مصنف کی نخر برول کو قرآن بر ترجیح دینا ہے گراان کا اندر وی اسی مستقاب کہ ہوجاتا ہے گویا اصل وا تعربی ہے۔ وہ عیر شعوری طور پر خدا کے سواکسی اور شخصیت کی پرست تن میں مبتلا ہوجاتا ہے گویا اصل وا تعربی ہے۔ وہ عیر شعوری طور پر خدا ایک سواکسی اور شخصیت کی پرست تن میں مبتلا ہوجاتا ہے گویا کے بیائے کسی دور سرے کی زبان سے سناجا ہتا ہو، جو قرآن کا براہ داست مطالا کرنے کہ بات اس کے منعلق دوسرے لوگوں کی تحریروں کو پڑھ لینا کا نی سمجھتا ہو، جو قرآن کو خو دقرآن سے سمجھتے کہ بجائے قرآن کو خو دقرآن سے سمجھتے کہ بجائے قرآن کو خود قرآن سے سمجھتے کہ بیائی وقت کو مفسروں اور اور بیوں کی تحریروں سے سمجھتا جا ہتا ہو، جو قرآن کو خود قرآن سے سمجھتے کہ بجائے قرآن کا جو کہ اسی طرح ہما را ایمان بھی اسی وقت معبع اور مکمل ہوسکتا ہے جب کہ جم نے اس کو اس کے اصل ماخذ سے خود حاصل کیا ہو کہ کسی دوسرے کو سے جو اسطے سے ہم اس مک شھیک شعبیک منہیں بہو بنے سکتے۔

قرآن کے سلسلے میں یہ ایک اہم سوال ہے کہ قرآن کا مطالعہ کس طرح کیا جائے کہ دہ ابنی سیح شکل میں ہمارے ذہنوں میں انز جائے اور ہماری زندگی میں حقیقی طور پر شامل ہوسکے ۔ اس کے بیے سب سے صفر دری چیز یہ ہے کہ قرآن کا مطالعہ خود قرآن کی روشنی میں کیا جائے زکہ کسی اور چیز کی روشنی میں یہ مطالعہ لازمی طور پر قرآن کو سمجھنے کے بیے ہونا چاہیے مذکہ اپنی پہلے سے کسی طری ہوئی بات کو اس سے نکالے کے بیے ۔ جب بھی کوئی شخص متائز ذہن کے ساتھ قرآن کا مطالعہ کرے گا وہ قرآن کو صبح طور پر اخذ نہیں کرسکتا ، ایسا آدی قرآن کے آئیے میں اپنی بات دیکھے گا ۔ مذکہ قرآن کی بات کو ۔

یہ ایک نفیاتی حقیقت ہے کہ انسان کے ذہن میں کسی مطالعہ کے نتائج ہمیشہ اس تصور کے مطابق مرتب ہوتے ہیں جو بہلے سے اس کے ذہن میں موجود ہو۔ انسان کے لیے یہ ناممکن ہے کہ وہ جیزوں کو صرف اس حیثیت سے دیکھ جیبے کہ وہ فی الواقع ہوں۔ اکثر حالات میں وہ مجبور ہوتا ہے کہ جیزوں کو

اسس چینیت سے دیکھے جیساکہ اس کا ذہن اسے دیکھنا چاہتا ہے ۔ اس طرح جب کوئی شخص ایک منساص ذہن ہے کر قرآن کا مطالعہ کرتا ہے توعملاً یہ ہوتا ہے کہ وہ قرآن کی بعض بانوں کو تو سے بیتا ہے جواس کے ذہن کے چرکھے میں بدیلے سکتی ہوں اور بانی تمام بانوں کو جھوڑ تا جلا جاتا ہے ۔

اس طرح وہ سارا قرآن پڑھ لیتاہے اور سمجتا ہے کہ اسس نے قرآن کو پالیا۔ گرحقیقت یہ ہے کہ وہ قرآن سے بالکل بے خبر ہوتا ہے ۔ اسس نے جو جیز پائی ہے وہ وہی ہے جو اس کے ذہن ہیں پہلے سے موجود تھی اور جس کی تائید میں انفاق سے قرآن کی بعض آئیں بھی اسے ہا تھ آگئیں۔ ایسے آ دمی کی مشال بالکل اس تعلیم یا فقہ نوجوان کی سی ہے جو اپنی ہے کاری سے پرلیتان ہو اور صرف " صرورت ملازمت " کے اشتہارات دیکھنے کے لیے اخبار کا مطالعہ کرتا ہو۔ یہ نوجوان اپنے اسس مطالعہ کے ذریعہ سے ممکن ہے طازمت کی درخواست بھیجنے کے لیے کہتا ہے ماصل کر سے مگروہ و نیا کی سیاست سے بالکل بے خبر سے گا اور اخب اربینی سے اصل مفصد کو حاصل نہ کر سے گا ۔

متار ذہن کے ساتھ قرآن کا مطالعہ کرنے کی مختلف صور تیں ہیں جن میں سب سے زیادہ خطرناک صورت وہ ہے جب کہ آدمی سمجدرہا ہو کہ وہ اسلام ہی کے بیے قرآن کا مطالعہ کرنے جارہا ہے جالانکہ داقعہ ایسانہ ہو۔ فرض کیجیے آب ایک ایسی تخریک سے متار ہوتے ہیں جو اسلام اور مسلمانوں کی خدمت کے بیا امنی ہے گروہ میج اسلامی تخریک نہیں ہے (متال کے طور پرخاکسار تخریک) اس کا انداز اور اس کی روح سے مختلف ہے۔ وہ لوگوں کو اسلام کے نام بر مبلاتی ہے اور اپنی دعوت کی تشریح کے بیے اسلامی الفاظ اور اصطلاحات استعمال کرتی ہے مگراس کی حرکت مشیک اس سمت بیں نہیں ہے جو کہ در اصل اسلام کی ہے۔

اس مثال میں حقیقی صورت حال یہ ہے کہ جس تحریک نے آپ کو متاثر کیا ہے وہ قیمے اسلامی تحریک نہیں ہے مگر آپ کے ذہن میں جو تصور قائم ہواہے وہ یہ کہ یہی قیمے ترین اسلامی تحریک ہو اوراسس کی خدمت کرنا اسلام کی خدمت کرنا اسے ۔ اس تخریک نے آپ کی فکری قو توں کو اپنے انداز کے مطابق مور دیا ہے ۔ اب ایک ایسا ذہن نے کر حب آپ قرآن کا مطالعہ شروع کریں گے تو بہ نا ہر آپ یہ مجمیں گے کہ آپ قرآن کو حاصل کرنے جا رہے ہیں مگر جو واقعہ ہے وہ یہ کہ آپ قرآن کے تفظوں میں اپنی بات کی تضدیق کرنا جاہتے ہیں ۔ اس طرح مطالعہ کرنے کا لازمی نینجہ یہ ہوگا کہ قرآن کی بہت سی چیز ہیں آپ کو تفسیدیق کرنا جاہتے ہیں ۔ اس طرح مطالعہ کرنے کا لازمی نینجہ یہ ہوگا کہ قرآن کی بہت سی چیز ہیں آپ کو

بے کار معلوم ہوں گی کیونکہ وہ آپ کے ذہنی سانچے کے ساتھ مطابقت ہنیں رکھتیں اور کچے جیزیں ایسی ہوں گی ہو آپ کو اس کے دہنی سانچے میں بیٹے رہیں بیٹے رہیں۔ اس طرح آپ قرآن کی کچے باقوں کو بے دیس کے اور اس کی بہت سی باقوں کو جھوٹر دیں گے۔ آپ ا بنے طور پر یہ سیمسے رہیں گے کہ آپ نے قرآن کو باقوں کو باقوں کو جھوٹر دیں گے۔ آپ اسلام کے نام پر خوداسلام کو بالیا ہا کو بالیا ہا ہوں گے۔ آپ اسلام کے نام پر خوداسلام کو بالیا ہا کو بیٹ میں گئے ۔ آپ اسلام کے نام پر خوداسلام کو بالیا ہوں گئے۔ آپ اسلام سے ہٹا ہوا ہواسی ہو گئے گر حقیقہ آپ کی گفتگو کا حسر آن سے کوئی تعلق ہیں ہوگا۔ اسس طرح مطالعہ قرآن میں نقص ہوجا تا ہے۔

آب کہیں گے کہ جب صورت مال یہ ہے توکسی کے بارے میں بھی یفین نہیں کمیا جا سکتا کہ اس کا مطالعہ اسس کو صبح نتائج تک پہونچا سکے گا کیونکہ قرآن کے مطابق کسی کا فرمین بن سکتا ہے ۔ بعد ہی تو قرآن کے مطابق کسی کا فرمین بن سکتا ہے ۔ بعد ایک شخص جو ابھی قرآن کا مطابعہ کرنے جارہاہے ۔ اور ظامرہ کر بہلی بارم شخص کی یہی جیٹیت ہوتی ہے تو وہ کس طرح قرآن کے مطابق اپنے ذہن کو بناسکتا ہے ۔

جواب یہ ہے کہ میرامطلب یہ نہیں ہے کہ مطالہ کرنے سے پہلے آدمی کا ذہن قرآن کے مطابق بن چکا ہو۔ نا ہرہ کہ یہ بات کا ممکن ہے ۔ میرامطلب صرف یہ ہے کہ اس کے اندر اس بات کی صلاحیت ہونی چا ہے کہ قرآن سے ہو کچھ اسے نے دہ اس کو بے چون و چرا قبول کر لے ۔ علمار نے یہ کہا ہے کہ فرآن سے صبح طور پراستفادہ کرنے کے بیے صروری ہے کہ آدمی اس کے بیے خدا سے دعا کرے ۔ اس کا مطلب بھی ہی ہے کہ آدمی کے اندر ہدایت کو قبول کرنے کی آبادگی ہونی چا ہیے ۔ دعا کا یہ مطلب نہیں ہے کہ کچھ محضوص الفاظ ابنی زبان سے اداکر کے تلاوت کا آغاز کیا جائے ۔ بلکہ یہ دعا در اصل دِل کی اس ترطیب کا اظہارہ کہ بندہ ہدایت قبول کرنے کے لیے بے تا ب ہے ، وہ حقیقت کی تلاشس میں سرگر داں ہے ، اس کی طلب پوری طرح اُمجمری ہوئی ہے ، وہ ہمہ تن طالب حق بن کرخدا سے درخواست کر دہا ہے کہ وہ اسے روشنی دے ، وہ اس سے اندر صبح خیالات کا فیمنان کرے ، وہ قرآن سے مطالب کو اس سے لیے کھول دے تاکہ وہ اسے جذب کرسکے ۔ یہی جذبۂ طلب در اصل وہ چسیز ہے جو آدمی کو قبول حق تک ہے جاتی ہے اور جس نے اپنی فطری طلب پرخوا ہشات کے پر دے ڈال یہ ہوں اسے کھی حق کو قبول کرنے کی تو فنبیق منہیں مل کئی ۔

اب سوال یہ ہے کہ قرآن کا مطالعہ کرنے کے لیے ہم کو ادر کون سے علوم جانے کی صر درت ہے ۔ اس گفتگو کو ہیں دو حصوں میں تقییم کروں گا۔ قرآن کے طالب علم دوقتم کے ہوسکتے ہیں۔ ایک وہ جو زیا دہ مطالعہ کرنے کے خواہش مند ہوں اور دوسرے وہ جو اپنے حالات کے تحت اس کوصرف سادہ طریعے پر پڑھنا چاہتے ہوں۔ دوسری قسم کے لوگوں کے بیے صرف ایک چیز سیکھ لینا کا نی ہے ۔ یعنی قرآن کی زبان ۔ اور پہلی قسم کے لوگوں کو اسس کے علاوہ مزید چارعلوم میں وا تفیت حاصل کرنے کی صر ورت ہے ۔ اسس طرح دو لوں گروہ کے کمالا سے یہ کل پانچ متعلق علوم ہوئے جو کہ حسب ذیل ہیں:

ا۔ عربی زبان ۔

۲ - حدیث اورتفسیر -

سور ساكنس يعنى علوم فطرت.

م ۔ ان قوموں کی تاریخ جن میں خدا کے رسول آئے۔

٥- قديم أسماني صيف -

(۱) قرآن کا مطالعہ کرنے کے یے عربی زبان کا جاننا بالکل لازی ہے ، اس کی اہمیت کسی ذاتی تنون کی بناپر نہیں ہے بلکہ صرف اسس اعتبارے ہے کہ اس کے بغیر مطالعہ قرآن کی ابتداہی نہیں کی جاسکتی یہ اس سفر کا بہلا زینہ ہے جس کو طے کے بغیرا دبر چرطھا نہیں جاسکتا ۔ عربی زبان سے واقف ہونے کی ضرورت کا ایک بہلویہ ہے کہ اسس کے بغیر ہم آیات الہی کا مطلب نہیں سمجہ سکتے ۔ ظاہر ہے کہ کوئی کتاب جس زبان میں ہواس زبان کو جانے بغیر کت اب کو سمجھ کا کوئی سوال پیدا نہیں ہوتا ، مگر عربی جانے کی صرورت می کو صرف اسی تدر ہوئی تو یہ کام ترجوں کے کہ فردیت میں کو عرف اس کے بنیں ہے ۔ اگر اس کی مزورت صرف اسی قدر ہوئی تو یہ کام ترجوں کے ذریعہ بھی لیا جا سکتا تھا ۔ اس سے آگے بڑھ کرعربی زبان سے واقف ہونے کی مزورت اس سے بھی ہے کہ قرآن کے نفطوں میں جو زور اور الز انگرین کی عربی ہوئی ہے اس کو اپنے ذہن میں منتقل کرنا اس وفت تک میکن نہیں ہے جب تک آدی اس کی ادبی زاکتوں سے آٹ نیا نہ ہو۔

ہر عبارت کا ایک مطلب ہوتا ہے جس کے بیے وہ ترتیب دی جاتی ہے۔ یہ مطلب اس طرح بھی معلوم کیا جا سکتاہے کہ ان تفظوں کا ترحمہ کر دیا جائے جن میں وہ عبارت مرنب کی گئی ہے یا ڈکشنری میں دیجھ کر اسس کوحل کر لیا جائے۔ گراسی کے ساتھ ہرکا سیاب عبارت میں ایک تاثیر بھی ہوتی ہے جوبر طعنو دالے کو اپنی معانی کی طرف کھینجی ہے۔ یہ تا تئر معانی سے زیادہ اس کے الفاظ اور انداز بیان میں ہوتی ہے۔ عبارت جن نفظوں میں مرتب کی گئے ہے اگرا وی ان الفاظ کی حکمت اور بلاعت کو نہ جا نتا ہوتو وہ اسس کے ترجے سے اس کا مطلب تو شاید سمجہ جائے گر اس سے کوئی انر تبول نہیں کرسکا۔

و انتا ہوتو وہ اسس کے ترجے سے اس کا مطلب تو شاید سمجہ جائے گر اس سے کوئی انر تبول نہیں کرسکا۔

میں مجمع کر دیا گیا ہے۔ فرآن میں کہیں یقین بیدا کرنے کی کوششش کی گئ ہے ، کہیں خدا ہے عذا ب سے درایا گیا ہے۔ کہیں اپنے دعوے کے حق میں انسان کی فطرت اور کا ئنات کی شہا دتو سے استدلال کیا گیا ہے ، کہیں انسان کی کامیابی وناکائ فلے فیریان کیا گیا ہے ، کمیں انسان کی کامیابی وناکائ فلے فیریان کیا گیا ہے ، مگریہ سب کی شہا دتو سے استدلال کیا گیا ہے ، کہیں انسان کی کامیابی وناکائ فلے فیریان کیا گیا ہے ، مگریہ سب کی شہا دوتوں سے استدلال کیا گیا ہے ، کہیں انسان کی کا انداز میں ہے کہ ہر جگہ آدمی ہر وہی کیفیت کیوم مونی پر معتانہیں بلکہ اس میں عزق ہوجا تا ہے دہ اس کو صرف پر محمد کر منہیں جھوڑ دیتا بلکہ وہ مجبور ہوتا ہے مون پر معتانہیں بلکہ اس میں عزق ہوجا تا ہے دہ اس کو صرف پر محمد کر منہیں جھوڑ دیتا بلکہ وہ مجبور ہوتا ہے ۔ قرآن کا انداز سے ۔

یہی وجہ ہے کہ قرآن کا مطالعہ کرنے والوں کے بیے عربی زبان کا سیکھنا نہایت مزوری ہوجا تلہ یہ ایک الیہ عزورت ہے جس کا حقیقی معنوں میں کوئی بدل نہیں ۔ آخرت بیں خدا کے نیک بندوں کو اپنے رب سے جو قربت نفیب ہوگی وہ درا صل اس کوششن کا نتیجہ ہوگی جود نیا میں آ دمی اپنے رب سے قریب ہونے کے بیے کرتا ہے اور یہ قربت کلام اہلی سے گہرا تعلق قائم کیے بغیر نہیں ہوسکتی ۔ اس بیے جو تشخص بھی خدا کا بندہ بننا چا تہا ہو اور آخرت میں خدا کی رحمت حاصل کرنے کا امید وار ہو اس کے بیا مزوری ہے کہ اس کتا ہے ۔ آخرت کے سا فر مزوری ہے کہ اس کتا ہے ۔ آخرت کے سا فر کے بیا عربی زبان کا سیکھنا بالکل اسی قسم کی ایک فرورت ہے جیے کسی غیر ملک کی سفارت حاصل کرنے اس ملک کے بیا اس ملک سے حالات جانیا اور وہاں کی زبان سیکھنا ۔

یر کہاجا سکتا ہے کہ اس کی صرورت مسلّم مگر موجو دہ صروف زمانے ہیں ہر شخص کو اتنا موقع کہاں سے کہ وہ ایک عیر ملک کی زبان میں واقفیت اور مہارت حاصل کرے ۔ مگر کیا فی الواقع صورت حال یہی ہے کہ موجودہ زمانے کے انسان سے لیے کوئی نئی زبان سیکھنا یا کسی زبان میں ابنی واقعنیت کو بڑھا نا ممکن نہیں رہاہے ۔ جینے تنا یہ سے کہ ایسا نہیں ہے ، یہ کام آج جتنا کیا جارہاہے ۔ بہلے شاید کھی نہیں کیا

گیاتھا۔ ہماری آیکھوں نے یہ تما شا دیکھا ہے کہ آزادی کے بعد ملک کے جن مقابات پر مبندی کوسرکاری کام کاذرید قرار دیا گیا تھا وہاں کے وہ طاز مین جو اب تک ہندی زبان سے ناوا قف بھے ، انہوں نے رات دن ایک کرے ہندی زبان سیمی اور اب اس قدر بے تکلفی کے سابھ ہندی بین کام کرتے ہیں گویا وہ ہمیشہ سے اس کو جانتے تھے ۔ اسی طرح جو لوگ دنیوی ترتی چاہتے ہیں ان کو ہم عام طور پر دیکھتے ہیں کہ پرائیو بیٹ طور پر تنیاری کرے بی اے اور ایم ، اے کے امتحانات دیتے رہتے ہیں اور یہ سب کمچہ دوسراکام کرتے ہوئے انجام دیاجا تاہے ۔ اس سے صریح طور پر بی ثابت ہوتا ہے کہ کمی اگر ہے تو فرصت کی نہیں بلکہ ارادہ کی ہے ، اگر یہ چیز موجود ہو تو نئی زبان بھی سیکھی جاسکتی ہے اور دوسری مصر وفیتوں کے سابھ ایک سابھ ایک عیر زبان میں اپنی واقعیت بڑھانے کا سلسلہ بھی جاری رہ سکتا ہے ۔

سادہ انداز میں قرآن سے استفا دہ کرنے کے لیے صرف عربی زبان کاجاننا کا فی ہے۔ مگر جو لوگ زیادہ گہرا نی کے سابھ قرآن کامطالعہ کرنا چاہتے ہوں ان سے بیے مزید جیند جیسید و ں میں وا تفیت حاصل کرناحزوری ہے۔

(۲) قرآن کا گہرا مطالعہ کرنے ہے ہیں مددگار چیز سنت اور تفسیر کا علم ہے ۔ ان دو لوں کو ہم نے ایک خالے میں اسس سے نہیں رکھا ہے کہ دو لوں کا مقام ایک ہی ہے۔ حققت یہ ہے کہ سنتِ صحیحہ اور قرآن میں کوئی فرق بہیں۔ ان میں سے ایک کا مطالعہ کرنا گویا دو سرے کا مطالعہ کرنا ہے ۔ اس سے برعکس تفسیر کسی السنان کے مطالعہ قرآن کے نتائج کا نام ہے ادر السنان کا مطالعہ نو اہ دہ کسی بھی شخص کا ہو اس میں غلطیوں کا امکان ہے ۔ اس لیے تفسیر کہی قرآن کی جگہ نہیں ہے سکتی اور مذاس کو کسی حمال میں سنت کا درجہ دیا جا سکتا ہے ۔ اس فرق کے باوجود ان دو لوں کو ایک سلسلے میں رکھنے کی وجہ در اصل وہ تاریخی نوعیت ہے جو قرآن کے مقابطے میں اسے حاصل ہے ۔ قرآن جس طرح مکمل اور محفوظ شکل میں ہم سکت بہو نجا ہے روایات اسی طرح ہم تک ہمیں ہو نجی ماں ہو گئیں ہیں ۔ اسی لیے علمار نے قرآن کے مقابطے میں اس کو قطبی علم کے بجائے نطنی علم کی حقیقت دی ہے ۔ اگرا عا دیت میں نطن اور ت نبر کا درج میں ان سب کا کا ایسا کوئی ذینرہ موجود ہوتا جس کو قطبی طور پر محفوظ قرار دیا جاسطے تو احادیث کو بھی اسی طرح اصل کا درج دیا جا تا جیسا کہ خود قرآن کا ہے ۔ صرف حدیث ہی نہیں بلکہ وہ تمام ما خذ جوقرآن سے متعلق ہیں ان سب کا دیاجاتا جیسا کہ خود قرآن کا ہے ۔ صرف حدیث ہی نہیں بلکہ وہ تمام ما خذ جوقرآن سے متعلق ہیں ان سب کا دیاجاتا جیسا کہ خود قرآن کا ہے ۔ صرف حدیث ہی نہیں بلکہ وہ تمام ما خذ جوقرآن سے متعلق ہیں ان سب کا دیاجاتا جیسا کہ خود قرآن کا ریخ اور کرنے تھ انبیار علیہم السلام کے صحیفے اگر اپنی اصلی شکل میں محفوظ ہوتے تو

يەسب بھى قرآن ہى كى طرح اصل قرارياتے ادرسب بلا اختلات ايك دوسرے كى تائيد كرتے .

تفییراور روایات کا ذخیرہ قرآن کو سیمنے کے بیے ایک اہم مددگاری جنیت رکھتا ہے۔ سیح دولیات کی جنیت یہ ہے کہ وہ نود قرآن لانے والے کی زبان سے قرآن کی تشریح ہے، وہ ان امور کی تفصیل ہے۔ جن کو کتا پ اہلی نے مجل چیوڑویا ہے، وہ ان اشارات کی نیمین ہے جن کو قرآن نے واضح نہیں کیا ہے۔ وہ ان مقاصد کی مزید وضاحت ہے جن کے بیے قرآن نازل کیا گیا تھا، اس لیے جوشخص قرآن کو سیمجن ا چاہتا ہواس کے بیے لازم ہے کہ مہبط قرآن کے ارشادات سے استفادہ کرے، اس کے بغیروہ قرآن کے مطالب تک نہیں بہو بخ سکتا۔ اسی طرح تفاسیرکا ذخیرہ است کے بہترین د ماغوں کی کاوش کا نتیجہ ہے جو صدیوں سے قرآن کو سیمینے کے سلسلے میں وہ کرتے چلے آرہے ہیں۔ یہ تاریخ نے بلے ادوار میں قرآن کے مطالعہ کرنا بالکل ایسا ہے جیے کوئی شخص کے مطالعہ کرنے والوں سے نتا کج فکر ہیں جن کو چیوڈ کر قرآن کا مطالعہ کرنا بالکل ایسا ہے جیے کوئی شخص کے کہ چھیل صدیوں میں سائنس نے جو کچھ دریا فیس کی ہیں ان سب کو چیوڈ کر میں از سر نو کا مُنات پر عؤر کروں گا۔ اس لیے مزوری ہے کہ ہم قرآن کے مطالعہ کے لیے تفیراور روایا ت کے ذخیرے سے مدد میں۔ ان کو چیوڈ کرقرآن کا مطالعہ کرنا ایک سر بھرے آدمی کا کام تو ہوسکتا ہے مگر کوئی سنجیہ وآدمی ہم گراس قسم کی حافت نہیں کرسکتا۔

(س) فرآن نے اپنی دعوت پیش کرتے ہوئے دوجیز وں سے خاص طور پر استدلال کیاہے۔ ایک زمین و آسمان کی تخلیق اور دوسرے بھیلی قوموں کے حالات، قرآن کا یہ عام اسلوب کہ اپنے دعوب کے حق میں فطرت کے دلائل دے کر تاریخی واقعات سے اس کامزید استحکام کرے۔ پہلی چیزاس واقعہ کی محسوس شہادت ہے کہ اسس دنیا کا ایک فعلا ہے جس کی مرضی معلوم کرنا ہمارے بیے صروری ہے، اس کو جبور گر ان ان کا میابی تک نہیں بہو بخ سکتا۔ اور دوسری چیزاس بات کا بتوت ہے کہ فعل ہم زمانے میں کہجہ انسانوں کے فدر بعر اپنی مرضی بھیجتا رہا ہے۔ جن لوگوں نے اس کو قبول کیا وہ کامیاب ہوئے اور جنہوں نے اس کو نہیں مانا وہ تباہ کر دیے گئے۔ کا کنات زبان حال سے جس حقیقت کی طرف اشارہ کرتی ہے اقوام سابقہ کی تاریخ زبانِ قال سے اسی حقیقت کی تصدیق کرتی ہے۔

یہ دو بوں دلیلیں آج بھی قرآن کوسیجھنے اور اس پر ایمان لانے کے سلسلے میں بڑی اہمیت رکھنی ہیں ۔ قرآن اگرچہ سائنس کی کتا ب نہیں ہے اور یہ وہ عام معنوں ہیں کو بی تاریخ ہے ، گرسائنس اور تاریخ یہی وہ خاص علوم ہیں جن بران کے استدلال کی بنیا د قائم ہے۔ اس بیے قر اَن کا کوئی طالب علم ان علوم سے بے نیاز رہ کر فر اَن سے ضیح فائدہ منہیں اٹھاسکتا ۔

پہلے قدم کے استدلال کے سلسے میں قرآن نے آفاق و انفس کی بہت سی نشا بنوں کا ذکر کیا ہے اور انفس کی بہت سی نشا بنوں کا ذکر کیا ہے اور ان پرغور کرنے کی دعوت دی ہے۔ بہ دلائل قرآن میں اس طرح نہیں آئے ہیں کہ ان کا تفقیلی تجزیر کرکے مسائنٹ کا انداز میں ان کے نتائج مرتب کیے گئے ہوں بلکہ کا ثنات کی نشا نبوں کا ذکر کرکے ان کی مختلف سائنٹ کا کام دیتی ہیں۔ گویا دلائل کی جہتوں کی طرف اشارہ کر دیا گیا ہے ، جوغور کرنے والے کے لیے رہ نما بی کا کام دیتی ہیں۔ گویا دلائل کی تفقیل نہیں ہے بلکہ دلائل کے عنوا نائ ہیں۔ اس لیے ان سے بورا فائدہ اسی وقت ماصل کیا جاسکتا ہے جب کہ کا تنا ت مے متعلق مزید معلومات کوسامنے رکھ کر ان کامطالعہ کیا جائے۔ دوسرے نفظوں میں وہ معلومات اور نتا تج آدمی کے ذہن میں مہونے چا ہئیں جن سے ان دلائل کی وضاحت ہوتی ہے اور جو اس کے اشارات کو مفصل نبانے والے ہیں۔

مثلاً قرآن کہتاہے ہوالت ی جعل مسکم اکا بصن ف لوکھ فامستسوا فی مناکبھا (وہی ہے جس نے زمین کونمہارے ہے فرما بردار بنایا توجیو پیرواس سے کندھوں پر)

ان الفاظ میں جس عظیم حقیقت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اس کی تفقیبل ہم کو قرآن میں بنیں طے گی بلکہ خارجی مطالعہ سے ہمیں یہ معلوم ہوگا کہ ندمین کو کس طرح بلکہ خارجی مطالعہ سے ہمیں یہ معلوم ہوگا کہ ندمین کو کس طرح انتقاہ خلاکے اندر پھیراکر ہمارے بیے قابل رہا کش بنایا گیا ہے اور کس طرح مختلف تسم کے اہتمام کے ذریعہ اس کو زندگی سے بقا اور انسانی نمذن کے ارتقار کے لیے سازگار بنایا گیا ہے ۔

قرآن کہتاہے کہ اس کا کنات کا خابق اوراس کا مدبر صرف ایک خدائے وحدہ لاشر کیہ ہے ،
اس کا دعویٰ ہے کہ یہ کا کنات ایک الل شپ کارخا نہ نہیں ہے بلکہ ایک منظم اسکیم کا آغازہے جس کا انجا ہے انہا وعویٰ ہے کہ یہ کا کنات کی اس حقیقت کو واضح کرنے کے بعد وہ انسان کو اس کے ماننے کی دعوت دیتا ہے وہ اس سے کہتاہے کہ اس تصور کا کنات کے لازم معنی یہ ہیں کہ کا کنات کا انجام خدا کے ہائخ میں ہو اور کا کنات کی تمام چیز وں کے یہ کام یابی کا راست مون یہ ہو کہ وہ خدا کی مرضی کو پاییں۔ اس طرح وہ رسالت اور وحی کی صرورت نابت کر کے اس کی طرف بلاتا ہے۔ بچروہ انسان کو کا کناست سے ان انتظامات کی یاد دلاتا ہے جو خدا نے انسان کے لیے کیے ہیں اور جن کے بنیرانسانی زندگی کا تصور نہیں انتظامات کی یاد دلاتا ہے جو خدا نے انسان کے لیے کیے ہیں اور جن کے بنیرانسانی زندگی کا تصور نہیں

کیا جاسکیا ۔ ان احسانات کالازی تقاصا بیسے کہ آدمی اپنے محن کے آگے جھک جائے ۔ بھیروہ انسان کو بناتا ہے کہ وہ کس تدرعاجر اور حقیر مخلوق ہے اور خود اس کے اپنے عجز ہی کا بیر تقاصا ہے کہ وہ خدا کی رسی کو مصنوط تقام ہے ، جس کے سوا در اصل بیماں کوئی سہارا نہیں ہے ۔

بہتمام باتیں جوقر آن بیش کرتا ہے ان سب کے سلسے میں اس کا اصل استہ لال انسان کے اپنے دجود اور زمین و آسمان کے اندر بیبیلی ہوئی نشا بنوں سے بڑہے وہ ہمارے مثابرات اور نجر بات ہی کی دلیل سے ہم کو اپنے نظر برکا مومن بنا نا جاست ہے اس لیے ان نشانیوں کو صبح طور پر سمجھنے اور ان سے پوراف نا بدہ اعظانے کے بیے صروری ہے کہ ہم کو ان کے بارے میں صروری علم حساصل ہو۔ جب قرآن کا کنات کے کسی واقعہ کی طرف اشارہ کرسے تو ہم کو معلوم ہوکہ وہ کیا ہے ، وہ جب کسی نشافی کا جوالہ دے تو ہم اس دبیل کے بوں کہ ہماری زندگی سے لیے اسس کی کیا اہمیت ہے ، وہ جب کسی دبیل کا ذکر کرے تو ہم اس دبیل کے اطراف وجو انب سے اتنی واقعبت رکھتے ہیں کہ اس پرغور کرسکیں ،عزمن وہ جب بھی کا گنات سے کسی رخ کو ہمارے سامنے لائے تو ہمساری آنکھیں اس کو دیکھنے سے لیے کھلی ہوئی ہوں اور ہمارا ذہن اس کو معصف کے بیے کھلی ہوئی ہوں اور ہمارا ذہن اس کو معصف کے بیے کھلی ہوئی ہوں اور ہمارا ذہن اس کو معصف کے بیے کھلی ہوئی ہوں اور ہمارا ذہن اس کو معصف کے بیے کھلی ہوئی ہوں اور ہمارا ذہن اس کو معصف کے بیے کھلی ہوئی ہوں اور ہمارا ذہن اس کو معصف کے بیے کھلی ہوئی ہوں اور ہمارا ذہن اس کو معصف کے بیے کھلی ہوئی ہوں اور ہمارا ذہن اس کو معصف کے بیے من دری واقعیت ایسے یاس رکھتا ہو۔

ایک شخص که سکتاہے کہ قرآن میں کا تنات کی جو دلیلیں ندکور ہوئی ہیں، دہ آخر محبل انداز ہی ہیں کیوں ہیں ان کو اتنا مفصل ہونا جاہئے تھا کہ قرآن میں ان کو بڑھ لینا کا فی ہوتا ، خارجی معلومات ہے کہ اس کا مطالعہ کرنے کی عزورت نہ ہوئی ۔ جو اب یہ ہے کہ اسانی زبان میں کوئی بھی کتاب ایسی نہیں تکھی جاسکتی جس میں وہ تمام با تیں اپنی ساری تفصیل سے ساتھ درج ہوں جن کا اسس کتاب میں ذکر آیا ہے مرصنقت کو لازمی طور پر یہ فرض کرنا بڑتا ہے کہ اس کا بڑھنے والا فلاں فلان قسم کی معلومات پیملے دکھتا ہوگا۔ اگر الیبار نہو تو د نہا میں شاید عرف اسانہ کلو بیٹریا کا وجود ہو ، کوئی مختفر کتا ب تکھی ہی ہن جا سکے۔ ہوگا۔ اگر الیبار نہو تو د نہا میں شاید عرف اشارات سے کام ہے کہ میا بیا ہے ۔ جو با تیں وحی سے بینے معلوم نہیں کی جاسکتیں ان کی تو قرآن میں پوری تفصیل کی گئی ہے مگروہ باتیں جن سے جو باتیں وحی سے بینے معلوم نہیں معلوم کرسکتا ہے ایسی باتوں کی طون نہیں سے بلکہ ان ان خدا کی دی ہوئی عقل سے کام ہے کربھی انہیں معلوم کرسکتا ہے ایسی باتوں کی طون مرف اشارہ کر دیا گیا ہے اور النان سے کہا گیا ہے کہ ان پرغور کرو۔

اس کے علاوہ فرآن کے اس طرز بیان کے بیھیے ایک اور عظیم مصلحت ہے ۔ قرآن ایک عام آدمی

کے پیے بھی ہے اور ایک فلسفی کے پیے بھی ۔ وہ ماضی کے پیے بھی بتھا اور ستقبل کے پیے بھی ہے ۔ اس پیے اس نے اس نے اس نے اپنی گفتگو کا ایسا انداز اختیار کیا جو فریر ٹھ ہزار برس بہتے کے اس ان کے پیے قابل فہم ہو سکتا بھا اور بجران تمام لوگوں کے پیے بھی اس کے اندر نصیحت ہے جو آئندہ حاصل شدہ معلومات کو ذہن میں رکھ کر قر آن کا مطالعہ کریں ۔ قرآن نے ان دلائل کا ذکر کرتے ہوئے ایسے انفاظ استعال کیے ہیں جو بعد کے زمانوں میں حاصل شدہ معلومات کو بھی سمیٹ بیتے ہیں ۔ یہ قرآنی انداز کلام کا اعجاز ہے کہ کا گنات کی نشانیوں کا ذکر کرتے ہوئے وہ ایسے انفاظ استعال کرتا ہے جس کے اندر ایک ایسا آدی بھی اپنی تسکین یا بیتا ہے جو کا گنات کے بارے میں بہت تھوٹری معلومات رکھتا ہو اور انہیں انفاظ میں ایک سائنس داں اور فلسفی کے پیے بھی تسکین و تشفیٰ کا سامان موجود ہے ۔

۲۹- دوسری چیزجس پرقرآن کے استدال کی بنیا دہ وہ تاریخ ہے۔ قرآن اسانی تاریخ کو دلا دوروں میں تقییم کرتا ہے۔ ایک چھڑ صدی عیسوی سے قبل کی تاریخ جی کو وہ اس انداز میں بیش کرتا ہے کہ دوروں میں تقییم کرتا ہے۔ ایک چھڑ صدی عیسوی سے قبل کی تاریخ جی اور با طل کو شکست ہوئی ہے۔ قرآن کے مطابق جھڑ صدی عیسوی تک اسانی تاریخ جس انداز میں سفر کرتی رہی ہے وہ یہ ہے کہ زمین کے اوپر انسان سے مقتی بھی آبا دیاں قائم کیس ان میں خدا کی طرف سے ایک نمائندہ (رسول) آیا، اس نے اسانوں کو ان کی زندگی کا مفصد تبایا ، اس نے کہا کہ خدانے مجھ کو یہ بیغام دے کر تمہارے باس نے کہا کہ خدانے مجھ کو یہ بیغام دے کر تمہارے باس نجیجا ہے کہ تم اس کی بندگی کرو اور میں جو کچھ کہوں اس کو مانو، اس نے کہا کہ اگر تم میری بات زمانو گو تو تباہ کہ کر دیا ہے کہ تم اس کی دعوت کو مانے یا زمانی بین بین مسلسل اس دعوے کے حق میں فیصلہ کرتی آئی ہے ۔ جب بھی خدا کا کوئی رسول اٹھا تو کچھ لوگوں نے بینے مسلسل اس دعوے کے حق میں فیصلہ کرتی آئی ہے ۔ جب بھی خدا کا کوئی رسول اٹھا تو کچھ لوگوں نے اس کی دعوت کو مانے اس کا انگار کیا۔ اگر رسول کے بیرووں کی تعداد آئی ہوئی کہ وہ ایک منظم گروہ کی شکل اختیار کرسے تو اس کو منگرین کے گروہ سے شکرایا گیا اور انہیں شکست دے کرختم کر دیا گیا کہ دیا گیا کہ کہ بعد بالائٹور رسول کی زبان سے یہ چیلنج دے دیا گیا کہ ہ

نه تنعونی ۱ در که تلاشد استاه بین بین سیور میں تین دن اور چل بھر اور داس ک

ذالك وعد غير مكذوب بعد تمبار عيد زندگ كاكوني موقع منهي يه وعده (مود) جموثانني ہے۔

بینا بیخ خدا کا عذاب اپنے مطیک وقت برآیا اور بنی اور اس کے بیرو وں کے سواسب لوگ ہلاک کر دیئے گئے۔ اس طرح ہر زمانے میں خدا اپنے رسولوں کو غالب کرے اس کے دعوے کا صبح ہونا ثابت کر تارہ ہے۔ یہ گویا تاریخ کی شہا دت ہے کہ بھیل تاریخ میں جن لوگوں نے اپنے آپ کو نما سندہ الہٰی کی حیثیت سے بین کیا وہ دافلی طور پر خدا کے نما سُدے سے اور السّان کے لیے صر وری ہے کہ ان کی تعلمات کو اختیار کرے ، جو ایسا نذکرے کا شباہ وہر باد ہوجا نے گا مٹیک بہی صورت حال نود آخری رسول میں کے سلطے میں بیش آئی جن کے متعلق حصرت مسیم کا یہ قول پورا ہوا کہ " جو اسس سے محرا کے گا وہ باش یا ش یا ش یا ش ہوجا نے گا ہے۔

تاریخ کی یہ نوعیت ہم کو تاریخ نے مطالعہ کی طرف متوجہ کرتی ہے تاکہ ہم قرآن کے ان وعدوں کو سمجے سکیں جو اسس نے بھیلی قوموں کے بارے میں کیے ہیں۔ گراسس سلسلے میں ایک بڑی زحمت یہ ہے کہ بھیلی تاریخ اپنی اصلی میں محفوظ نہیں ہے بھیلی صدیوں میں جن لوگوں کے ہا بخوں علوم کانتو و منا ہوا ہے انہوں نے سائنس اور تاریخ دونوں کو سنچ کرنے کی پوری کو شخش کی ہے۔ کا منات کامطا لعہ انہوں نے اس ڈھنگ سے کیا گو یا وہ بذا ہت خود کوئی متقل چیز ہے اور اپنے آ ب حرکت کرتی ہے میں مطالعہ ان کو صرف اس حد کیا تا ہے کہ " جو ہے وہ کیا ہے " وہ اسس کی طرف نشان میں مواجہ کرتا کہ " جو ہے وہ کیا ہے " وہ اسس کی طرف نشان میں مواجہ کو گئی ان تیا ہے کہ " جو ہے وہ کیا ہے " وہ اسس کی طرف نشان میں خاموشی اختیا کرتا کہ " جو کچھ ہور با ہے وہ کیوں ہور ہا ہے " اس کے سلسلے میں مذھرف یہ کہ علمار سائنس خاموشی اختیا کرتے ہیں بلکہ ان میں سے بہت سے لوگوں نے بہ ثابت کرنے کی بھی کو شنس کی کرجو کچھ ہم کو محسوس ہوتا کے حتیات اجراکا باہمی توانق اسس بات کا شوت نہیں ہے کہ اس کے بیمیے کوئی بالا ترذہ من کا مسک یہ بھیے کوئی بالا ترذم من کا مسل کے بیمیے کوئی بالا ترذم میں تا مسک یہ بھی کوئی بالا ترذم میں کا مسک یہ بھی کوئی بالا ترذم میں کا مسل کے بیمی یہ بلکہ یہ مصن ایک حسن آنفاق ہے ۔ اس کے سوا اور کچھ نہیں ۔

اسی طرح تاریخ نگاری کا ژخ بھی بانکل دوسرااختیار کیا گیا ہے ۔ ندیم تا ریخ میں قوموں کے عردج وزوال کے نہا بت حیرت انگینے واقعات نظرائے ہیں زمین کی متبوں سے ایسے نشانات برآ مرموئے میں جن سے نابت ہونا ہے کہ کتنی نزتی یا نیۃ اور رہذب تو میں کھیں جوزمین کے پنیجے دیا دی گیئیں ، مگر ہمارے مورضین کے نزدیک ان واقعات کاحق و باطل کی جنگ سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ مثلاً معرکی تاریخ بیں فرعون کی عز قابی کا ذکر اسس طرح آتا ہے کہ بادث ہ سلامت ایک روز دریا بر نہا نے گئے کہ انفاق سے وہاں ڈوب کے اس طرح سابق مورضین کا نقطہ نظر امن فلسفہ تاریخ سے با لکل مختلف ہے جو قرآن نے پیش کیا ہے۔

عرض سائنس اورناریخ دویوں کارُخ موجودہ زمانے میں غلط ہو گیا ہے۔ تاہم جہاں تک بہلی جیزیعنی علوم فطرت کا تعلق ہے ، اوّلاً تو نمام سائنسدا بوں کا انداز نکیساں منہیں ہے ، دوسرے ان کے اخذ کر دہ نت ایج کو بھی نہایت آسانی کے سابھ صبحے اُرخ کی طرف موڑا جاسکتا ہے۔ ان کے سلسلے میں ہمارا کام صرف بہ ہے کہ جن واقعات کو وہ اتفاق یا قانونِ علّت کا نیتجہ قرار دیتے ہیں ان کوخداکے تقرّ ف کا نتیجہ تابت کریں ۔ مگر تاریخ کے سلسلے میں یہ ایک اہم سوال ہے کہ کیا کیا جائے۔ قرآن کے موا صرف بنی اسسرائیل کا مذہبی لڑیچرہے جو فر آن کے تاریخی نظریے کی تائید كرناہے اس كے علاوہ غالبًا كہيں ہے بھى اس كى تائيد نہيں ملتى ۔ اس سلسلے بيں فراَن سے طالبطلم کو بہت سے کام کرنے ہیں۔ مثلاً دوسرے مداہب کے سٹریجر کا اسس حیثیت سے جائزہ لینا کہ وہ قوموں کے عروج وزوال کا کیا فلسفہ بیش کرتا ہے ، ان سے بہاں بہت سی علط ردایات شامل ہوگئی ہیں مگریہ عین ممکن ہے کہ ایسے اشارات اور ایسی بنیا دیں مل سکیں جن سے قرآن سے نصور تاریخ کے حن میں استدلالی قربینہ حاصل کیا جاسکے ۔ اسی طرح قدیم زین مورنوں کے یہاں چھان بین کرنی ہے کانہوں نے سابقہ افوام کے حالات میں کیا کھے بیان کماہیے ، اُٹار فدیمہ کی کھدانی سے جونشا نات اور کتیات ہمآمیہ ہوئے ہیں ان کا جائزہ ہے کر دیکھناہے کہ ان کے ذریعہ سے فرآن کے فلف "اریخ کی کس حد تک تانید ہوتی ہے۔ یہ ایک بہت شکل کام ہے مگرت آئی انتدلال سے ایک جزرکو واضح کرنے سے میے صروری ہے کہ اسس سلیلہ میں بھی کھیے کام کیا جائے ۔ بہ کام ہر طالب قرآن کا نہیں ہے ، مگر کھ لوگوں کو صرور یہ کام كرناچا ہے تاكہ دوكسرے لوگ ان كى تحقیقات سے فائدہ اٹھا سكيں ۔

علم الحیات کے ماہرین کا خیال ہے کہ النان اپنی موجودہ صلاحیتوں کے ساتھ تقریباً بین لاکھ برسس سے اس زمین پراً با دہے ۔ مگران کو یہ بات بڑی تعجب خیز معلوم ہوتی ہے کہ موجودہ نمام ذہب نی صلاحیتوں کے بادجود النان کی ترقی کی عمر ابھی چندسو سال ہے ۔ اس سے پہلے ہزاروں لاکھوں برس وہ

خانه بدونتی کی زندگی بسر کرتار با اور بیقر کے چند بے ڈھنگ محقیار بنانے کے سوا اس نے کوئی نمایاں ترقی نہ کی- اس کو اپنے ہتھیاروں کوسیدھی دھار دینے اور آگ کے استعال کوسیکھنے کے بیے ہزادوں برسس در کار ہوئے ۔ خیال کیا جا تاہے کہ اب سے جیم ہزار برس قبل انسان کو وا دی نیل میں نود رو جو اسكة بوت وكهائي وبية اوراس متابد اس في زراعت كارا زمعلوم كيا وطريقة زراعت كاكتأن اور اسس کے اختیار کرنے سے انسان سکونتی زندگی پر مجبور ہوا اور اسس سے بعد تمدن کی بنیا دبڑی۔ مگر یہ ان نی تاریخ کا صبح مطالعہ منہیں ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اس زمین پر باربار نہایت شان دار تندن بیدا ہوتے اور مٹادیئے ، قومیں انھریں اور ننا ہوگئیں ، پچھلے زمانے میں جب نبیوں کی آم د کا سلسله جاری تھا ۔ کسی قوم میں بنی کا آنا دراصل اس کے لیے نعدا کی عدالت کا قائم ہونا تھا۔ تاریخ میں باربار ابساہوا ہے کہ قومیں ابھریں ادرا ہنوں نے بڑے بڑے تمدن قائم کیے۔مشہور مورخ سر فلنڈرمسس (Sir Flinders) نے این کتاب انقلاباتِ تندن میں مکھاہے کہ تمت دن ایک منظہر ہے جومتوالی ہے - یعنی بار بار آتا ہے - اس نے تابت کیاہے کر پھیلے دسس سر اربرسوں میں تقریبًا آتھ "نمدنی دور" گزرے ہیں - ہر دورسے قبل ایک زمانہ بربریت کا گزراسے اور اس کے بعدعهد زوال أياب - اس نظرية تاريخ كو أكر صيح مان بياجكة تواسس سي بهي مارك خيال كي تابيد مو في ب-گرجب بنی آیا اور امنوں نے اس کی اطاعت سنیں کی توخدا کی عدالت سے ان کے لیے منا کا فیصله موا اور وه ایپنے بڑے بڑے شہروں اور قلعوں کے سابھ تباہ کردی گئیں ۔ دوسرے دور کے بعداب بیمل تبامت کے دن ہوگا۔ اس وفت ساری دنیا بیک وقت فناکر کے نمیام انسان عدا کی عدالت بین حاصر کیے جائیں گے، اس صورت حال نے قدیم دور میں تندن کو ترقی اور بقا کے دہ مواقع نہیں دینے جن کاموتع بعد کے دور میں حاصل ہواہے . فدیم تاریخ اور عبدیت تاریخ كاسس ببلوكاعلم بهايت ايمان افروز بهي ب اور قرآني دلائل كو سمصنك ي بهايت الهم بهي . ۵ - اس سلسلے میں آخری جیز جوقران کے مطابعہ سے لیے مدد گارعلم کی حیثیت رکھتی ہے وہ بنی اسرائیل کی مذہبی کتابوں کامطالعہ ہے جن کا فرآن میں بار بار ذکر آیا ہے۔ فرآن سے مطالعہ مے سلط میں صحف بن اسرائیل کامطاند کرنا، گویا ایک آسانی کتاب کو سمیف کے لیے دوسری أسانى كتاب سے مدوليناہے ، اس كے يەمعىٰ نهيں ميں كه بهم كتب سابقة كو بطورمعيا رئسلم كريے

ہیں۔ یہ کتا ہیں کبھی معیار نہیں بن سکتیں۔ اس سے قطع نظر کہ ان میں تحریف ہو چی ہے اور دواپی اسلی نفیل میں باقی نہیں رہی ہیں۔ یہ وافقہ کہ فر آن آسمان سے اسر نے والی آخری کتا ب ہے اور بقیہ تمام کتا بیں اسس سے بیطے کی ہیں ، صرف یہ حقیقت اس کے ثبوت سے بیے کافی ہے کہ قرآن ہی کومیار ہونا چاہیے۔ کسی با دست ای کا آخری فر مان اس سے سابقہ فراین کا ناسخ ہوتا ہے یہ کہ سابقہ فراین اس سے آخری فر مان کی تیروی کرتا اس سے آخری فر مان کی تیروی کرتا اس سے اور کہتا ہے کہ یہ بھی تو مالک ہی کی طرف سے آبا ہے وہ قطبی طور پر نفس پرسنی میں مبتلہ ، وہ اپنی رائے کی پرستن کر رہا ہے ذکہ صاحب فر مان کے حکم کی۔ اسس سے قرآن خدا کی مرضی معلق کرنے ہیں مدولے سکتے کے لیے آخری سندی حیثیت نہیں بنا سکتے ۔ بقیہ کتابوں سے ہم فرآن کا حقیقی مفہوم سمجھنے میں مدولے سکتے ہیں گران کو حج تت نہیں بنا سکتے ۔

مدویسے کی دوصور تبیں ہیں۔ ایک تو زبان اور اسلوب بیان سے اعنبا رہے۔ دوسرے تعلیات کے اعنبا رہے۔ دوسرے تعلیات کے اعتبارہ ۔ یہ معلوم ہے کہ انجیل اور نورات کی اصل زبان عبرانی ہے اور عبی اور عبرانی دونوں ایک ہی اصل سے نکلی ہیں۔ اسس بے فدرتی طور پر دونوں زبا نوں میں کافئ شاہبت ہے اور ایک زبان دوسری زبان کے سیمھے ہیں مدد دیتی ہے۔ بھر آسانی کا بوں کا ایک مناص انداز بیان ہے۔ اس طرح کتب مقدسہ کا سطالعہ اس محضوص طرز بیان سے ہم کو واقف کراتا ہے اور اس کی بلاغت کو سیمھے ہیں مدد دبتیا ہے جو آسانی کنا بوں کا ہمیشہ سے رہاہے۔ جنا بنج معنسرین نے قرآن اس کی بلاغت کو سیمھے ہیں محتب سابھے ہیں کتب سابھہ سیمھے ہیں کتب سابھہ سے دور نہایت مغیدمانی کے رہائی ماصل کی ہے۔ اور نہایت مغیدمانی سیمھے ہیں کتب سابھے میں کتب سابھہ سے دور نہایت مغیدمانی کے رہائی ماصل کی ہے۔

دوسری جیز تعلیمات میں - اگر تفعیسل اور ضروریات زیا نہ کے کا ظاسے جزنی فرق کو نظرانداز
کر دیا جائے تو یہ ایک واقعہ ہے کہ بھیلی کتا ہوں ہیں بھی وہی تمسام با تیں خدا کی طرف سے نازل
کی تفیں جو قرآن کے ذریعے ہم تک بھیجی گئیں ہیں - اس لیے اپنی اصل حقیقت کے اعتبار دونوں
ایک دوسرے کی تائید کرنے والے ہیں نہ کہ اختلاف کرنے والے - کتب سابقہ کی بہی وہ حیثیت ہے
جس کی بناریر دہ مطالعہ قرآن کے لیے ایک مفیدماخذ کی حیثیت رکھتی ہیں جس طرح قرآن میں ایک ہیں مصنون کو مختلف مقامات پر مختلف طریقوں سے بیان کیا گیا ہے - ادر اس طرح کی کسی ایک آیت کو

سیمھنے کے بیے اسی قتم کی دوسری آیت سے مدد ملتی ہے۔ تھیک اسی طرح خدا کلام جو بدکے زمانے میں قرآن کی شکل میں آیا ہے ، وہ اس سے بہلے بنی اسرائیل کے انبیار پر نختلف شکلوں میں نازل ہوتار ہاہے۔ اس بیے سابقہ کتب میں خدا کا بؤکلام ہے وہ اس کے بعد سے کلام کو سمجھنے میں ایک مدرگار کی حبیثیت رکھتا ہے۔

یہ قرآن کے مطالعہ سے سلسلہ میں مد د گارعلوم کا ایک مختصر ذکرہے ۔ آخریں اسی بات کومیں مچھرد سراؤں گاجس کویں سنسر وع کہدیکا ہوں۔ یعنی یہ کہ ان سب سے بڑھ کرجو چیز فرآن سے استفادہ یا فہم نسسران کے لیے صروری ہے وہ انسان کا اپناا رادہ ہے ۔ بقبیعلوم قرآن کو سیھنے ہیں مدد دسے سکتے ہیں مگر قرآن کو حذب مرفے کے لیے کسی خارجی علم کی صرورت نہیں ۔ انسان کا اپنا جذبہ طلب ہی وہ جیزے جس کے ذریعے وہ قرآن کو جذب کرتاہے۔ قرآن کتا ب مدایت ہے۔ کسی کے ذہن میں قرآن کا انرجا نا د دسرے لفظوں میں یہ معنیٰ رکھتاہے کہ استین کو بدایت حاصل ہوگئی۔ اس کوخیر دستہ سے دوراسنوں میں سے اس راستہ کو اختیار کرنے کی توفیق بلی جو اس کی زندگی کو كاميابي كى طرف ك جان والاسم - اور مرايت كالمنا خلنا تمام ترا دى ك اين ارادك يرشخصر سه . ہدایت دینے والا خداہے۔ اس کے سوا کہیں اور سے اُدمی ہاِیت حاصل نہیں کرسکتا۔ مگرخدا کی طرف سے بدایت اسی کو متی ہے جواس کا طالب ہو۔ اس میے قرآن کا مطالعہ اسی کے سے مفید تا بت ہوتاہے اور کسی ایسے ہی شخص کو یہ توفیق ملتی ہے کہ قرآن اس کی زندگی میں داخل ہوجائے جس کو حفیقت کی تلامش بو ، بو واقعی صبح معنوں میں ہدایت کی طلب رکھتا ہو۔ جو اپنے اندر پدعزم بیدا کرمیکا ہو کہ حق اس کوجہاں اور حسن شکل میں بھی ملے گا وہ اس کو لے لے گا اور اس سے بیٹ جائے گا۔ قرآن کا علم کسی درس گاہ کی سند کے طور برآدی کو نہیں ملنا ، نرکت خانوں اور لائبر بری کی الماریوں سے اس کو ذہن بی منتقل کیا جاسکتا ہے۔ براسی کو ملتا ہے جو حقیقی معنوں میں قرآن کا طالب ہو جس کے اندرا تنا حوصلہ ہوکہ ہر ذاتی رجوان ك مقابله مين حق كو ترجيح دب سكے جو قرآن كو كما ب البي سم كراس كامطا بعد كرے اوراس كے مقاطع ميں إي وہ چنیت قرار دےجو ایک بندے کی اپنے مالک کے فرمان کے مقابلے میں ہوتی ہے جب بندہ لہے آپ کوخالی الذمن كرك إيفائي كوقران كافاطب بناتا ہے تواللہ تعالیٰ اس كى طرف متوج ہوتا ہے اور قرائن كے مطاب اس كے ذہان ي اتر ترجيع اتے بيں جيبے سو کھي زمين ميں بارش ہو اور بوند بوند کرك اس ميں جذب ہوتی جلى جائے۔ ( 4 م ١٠١٥)



إِنَّانَحُنُ نَزَّلُنَا النِّنِكُرُ وَإِنَّا لَكَ لَحَافِظُونَ الجر ٩ ہم نے قرآن کو اتاراہے اور ہم ہی اسس کی حفافت کرنے والے ہیں ۔

## حفاظت قرآن

قرآن ۲۳ سال کے عصد میں اتراسب سے بہلی آیت ہوا تری دہ آیت علم (اقر) آباسم دبائے الذی طق کا درا آخری آبت آخرت (اتقوا یو ما ترجعون فیہ ای الله، بقره) ابتدائی ۲۳ سال یک نو درسول الله کی فدات قرآن کے اخذ کا دریہ تھی۔ اپنے بعد آپ نے کچھ لوگوں کو نام در کر دیا کہ ان سے تم قرآن سکھنا۔ یوگ وہ تھے جھوں نے نہا سن صحت کے ساتھ پورے قرآن کو اپنے سینہ میں محفوظ کر لیا تھا اورع بی زبان سے گہری واقفیت اور جناب رسول کی مسلسل صحبت کی وجہ سے اس قابی ہوگئے تھے کہ مستند طور پرقرآن کی تعلیہ و سے سکیں۔ خلیف ثانی حضرت عرفاروق کے فرمان اس نے آپ سے کہا کہ کو فرمیں ایک شخص یا دسے و سے رآن کے زمانے میں ایک شخص کو فرسے مدینہ آیا گفتگو کے دوران اس نے آپ سے کہا کہ کو فرمیں ایک شخص یا دسے و سے رآن بیر صاف ہے۔ یہن کر حضرت عبد اللہ بن مسعود ہیں ، تو آپ خاموش ہوگئے داستی جا دان معلی ہے اس کا دور بن اگل میں مور تا کھنے سے جہاز قاریوں میں سے چند خالی افراد ہو تھے ۔ عثمان ، علی ، ابی این کوب ، زید بن ثابت ، ابن مسعود ، ابوالدرد ا ، ابودی اسلام دلی ابی خدید ۔

گریداجازت یافتافراد بمیشنه نهی ره سکتے تھے۔ یہ اندیشہ بہمال تھاکہ کی وقت ایسے تمام لوگ ختم ہوجائیں اور قرآن دوسرے لوگوں کے ہا تھوں میں جاکراختلات کا شکار ہوجائے۔ جنگ یما مہ (سیاسی ہے ہارہ میں فہراً نی کہ گرت سے مسلمان خنل ہوگئے ہیں۔ حضرت بحر خلیفہ اول ابو بحرصدین کے ہاس آئے اور کہا کہ اب قرآن کی حفاظت کی اس کے سواکوئی صورت نہیں ہے کہ اس کو تحریبی کا طور پر باضا بطہ مدون کر دیاجا ہے۔ اس موقع پر روایت بی یہ الفاظ آئے ہیں :

جب سالم، مولی ا بومذیفه قتل ہوے تو عرکوخطرہ پیدا ہوا کہ قرآن صابح نہ ہو جائے ، وہ ا بو بحریکے پاس آئے ،

نل قتل سالم ، صولی ابی حق یقد خشی عرب ای ید هب الفر آن فیجاء الی ای بکر ۔ ۔ ۔ ید هب الفر و منظر ۹ م

یمامہ کی جنگ میں تقریباً . . دصحابہ قتل ہوئے تھے۔ گر حصارت عمر کو " ذہاب قرآن " کا خطرہ حصارت سالم ک موت کی وجہ سے ہوا۔ اس کی وجہ بہتی کہ وہ ان چیز محضوص صحابہ میں سے تھے جن کو نبی صلی اللہ علیہ دسلم نے تعلیم قرآن کی اصارت دی تھی۔

جیساکه نابت ب، نبی صلی النه علیه وسلم قرآن کے اترتے ہی اس کوفوراً تھوا دیاکرتے تھے۔ کتابت کا اہمّام اتنا زیادہ تھاکہ سورہ نساء آیت 90 اتر عجی تھی بعد کوغیرادلی الضرر اس میں بطور اصافہ اترا۔ امام مالک کے العشاظ میں یہ دحرف واحد" (درمنتور، جلد۲ ،صفحہ ۲۰۱۳) تھی آیائے اس وقت کاتب کو بلاکر تھوایا :

لما انزلت لايستوى القاعل دن من المومست بين في جب آيت لايستوى القاعدون الخ الري تورسول الله

صلى الله عليه وسلم نے فرما ياكه زيد كوبلا و اور و و تختى اور قلم ا درکتف اور دوات ہے کرآئیں۔ جب وہ آگئے تو کباکہ بکھولالیستوی ۔۔۔۔ ۔ ۔ غيرادلى الضرر والمبجاهدون فىسببل الشَّر، تال البنى صلى الله عليه وسلم ادع لى زيد اوليعبي باللوح والقلم والكنف والدواة تثمقال اكتب لايستوى ـ ـ ـ رنجارى)

آپ کاسمول تھاکہ نازل شدہ آیات کو لکھانے کے بعد اس کویٹر صواکرسنے رزیدب ثابت کابیان ہے: فان عان فيه سقط اقامه (مجم الزوائد، ملدا، صعر ٩٠) إگركونى جرد كلف عد چوث عالا تواس كو درست كرات جب يرسب كام بدرا بوجاتات اشاعت عام كاحكم وياجاتا وشم اخدج بده الى الناس - - - ) كانبان وحي دوه صحابر بن سے آپ فرآن کو تھواتے تھے) ان کی تعداد ۲ س کے سٹار کی تھی ہے ۔ (ان ۲ س کا تبول کے نام کے لئے الاصطر موالكتاني كاتب التراتيب الادارير، جلدا، صفحه المطبوعم مراكش ابن عبدالبرف عقدالفريد (جلدم ، صفحه ١١١) يں اكھا بىك حنظلدان ريع رض تمام كاتول كے "خليفه" تھے دينى ان كومكم تفاكدوه بروقت آب كى سحبت ين او بود رمیں۔ آپ کے اس اہمام کا نیتجہ یہ تھا کہ جب آپ کی وفات مولی اوکٹرت سے لوگوں کے پاس قرآن کے اجزاء کھے ہوئے موجود تقے - ایک تعداد ان لوگول کی تقی جن کے پاس مکل قرآن اپنی اسل ترتیب کے ساتھ جمع سندہ موجود تھا۔

ان میں سے عارفاص طوریر قابل ذکر ہیں:

مات نبى ولم يجمع القرآن غسيار ادبعية: ابدالمدداء ومعاذبن جبل دزبين بن ثابت و

معاذبن حبل ، زيدبن نابت ا در الوزيد قرآن كمل طورير دكها مواعهد نبوت بيس موج درنفا - البيتركت بى شكل بيب ايك جكد تبيي موا تقار قسطلاني مثارح بخارى كے توالسے الله في في تا ہے:

ق كان القرآن كله مكتوبا في عهد لاصلى الله عليك وسلمنكن غيرم جبوع فى موضع واحد الكتاني مجلدي صفحه سرمس

عارث عاسى ن ، جو امام صنيل كرمعاصر بين ، اپنى كتاب فهم السنن مين مكها ب:

وكان القرآن فيهامنتش الحمعها جامع و دبطها بخبط

فراً ن كل كاكل رمول التُرصلي التُدعليدوسلم كے زمانہ بى مين مكها جا چكاتها -البته ايك مبكرتمام سورتون كو جمع منهيس كيا كما تقار

بی صلی الله علیه وسلم کی وفات موئی توجاراً دمیوں کے ياس كمل قرآن تحريري طور ميرمو حود كفا: الوالدر داء،

قرآن كى سورتيس اس ميں الگ الگ انكى مبولى تقيس ـ ا ہو عمرکے حکم سے جامع (زیدین ٹابت) نے ایک جگرسب سورتوں کو جمع کیا اور دبک دھاگہ سے سب کی شیرازہ ىندى كى

قرآن کی کتابت تین مراحل سے گزری ہے : کتابت ، تالیف ، جمع ر

٧٧

پہلے مرحلہ میں کوئی آیت یا سورۃ اترتے ہی اس کوکسی محراب پر ملھ ایا جا آ اکھا ، اس سیلسلے میں حسب ذیل چیزوں کے نام آئے ہیں :

رقاع جیڑا لخان پھرکی سفید تبلی تختیاں (سلیٹ) کتف ادنٹ کے مونڈ سے کی گول ہڑی عبیب کھور کی شاخ کی بڑکا کشادہ حصہ

تیسرے مرصلہ کے کام کو جمع " سے نغیر کیا گیا ہے۔ یعنی بورے قرآن کو ایک جلد میں بجائی طور پر دکھنا۔
رسول الشعبی الشرعلیہ دسلم کے زمانے بی فزان مختلف رسالوں اور کتا بوں کی شکل میں ہوتا تھا۔ تمام سور توں کو
ایک ہی تقطیع اور سائر کے اور ان پر تھوا کر ایک ہی جلد میں مجلد کرنے کا طریقہ آپ کے عہد میں رائح نہ تھا۔
بخاری کی ایک روایت کے مطابی صرف چارصحابہ (ابی بن کعب، معاذبی جبل، ابوزید، زیر بن ثابت) سقے
جفوں نے پورے قرآن کو آپ کے عہد میں مجبوعی شکل میں تیار کرلیا تھا۔ تاہم ان کی چیڈیت نی مجبوعوں کی تھی رمحد یہ انقرابی کے موالہ سے کنزالعمال میں جوروایت ہے ، اس کے مطابق ایسے جام میں قرآن کی تعداد بہانج تھی ،
حجب القرآن فی زحان المبنی صلی اللہ علیہ وسلم خمسہ خمی الاخصار) حضرت ابو کم بصدی نے جو کام کیا وہ
بی تھا کہ انعوں نے ریاسی انتظام کے تھے تمام سورتوں کو ایک ہی تقطیع اور سائز پر انھواکر مجلد کرا دیا۔ امام مالک شہاب زہری عبداللہ بن عمرے صاحبزا دہ سالم کے حوالے سے بر روایت نقل کرتے ہیں کہ زید
میں تاب بری سے اور شہاب زہری عبداللہ بن عمرے صاحبزا دہ سالم کے حوالے سے بر روایت نقل کرتے ہیں کہ زید
می تقطیع کے اورات جب بنائے جاتے تھے توان کو قراطیس کہتے تھے۔ ایک سائز کے اورات پر تھے ہونے کی دج سے
می تقطیع کے اورات جب بنائے جاتے تھے توان کو قراطیس کہتے تھے۔ ایک سائز کے اورات پر تھے ہونے کی دج سے
می تقطیع کے اورات جب بنائے جاتے کے توان کو قراطیس کہتے تھے۔ ایک سائز کے اورات پر تھے ہونے کی دھ سے
کی جات کے درات میں مصر عوات ، شام اور کین وغیرہ میں قرآن کے ایک لاکھ سے زیادہ شخص موجود تھے۔
کی جات میں مصر عوات ، شام اور کین وغیرہ میں قرآن کے ایک لاکھ سے زیادہ شخص موجود تھے۔

بعد کے زمانے میں تھا ہوا قرآن ہی لوگوں کے اپنے قرآن کوسکیفے کا ذریعہ بن سکتا تھا ، تاہم ایک خطرہ اب ہیں تفایہ مقدس کتاب میں انتہائی معولی فرق بھی زبر دست اختلات کا سبب بن جاتا ہے۔ اس لئے یہ اندیشہ تھا کہ مختلف لوگ اگرا ہے ۔ اس لئے یہ اندیشہ تھا کہ مختلف لوگ اگرا ہے ۔ اس لئے یہ اندیشہ تھا کہ مختلف لوگ اگرا ہے ۔ اس لئے خور پرقرآن تھیں تو کتاب اور قرقرات کا فرق سلمانوں کے اندرز بردست اختلات کھڑا کر دے گا ور اس کوختم کرنے کی کوئی سبیل باتی ندر ہے گی۔ مثلاً سورہ فاتح میں ایک ہی لفظ کو محض ادائی کے فرق سے کوئی مالدین دیم جیسے زماندگزرتا ، کوؤی سے کوئی مالدین دیم جیسے زماندگزرتا ، طرز تحریر اور رسم الخط کا فرق نئے نئے اختلاف پیدا کرتا جا اور اس لئے حضرت عرک مشورہ سے ضلیفہ اول جفرت کر دریا جائے مکان کو مہم کر دیا جائے۔

اس کے لئے زیدین تابت سبسے زیا دہ موزول تخص تھے ،کیونکہ وہ رسول اللہ کے کاتب (سکھری)
تھے۔ زیدا در ابی بن کعب دونوں «عرض افیرہ» بیں شامل تھے اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست پو ہے
قرآن کو نبوی سرمیت کے ساتھ سناتھا۔ ان کو پورا قرآن کمل طور پریاد تھا اور اس کے ساتھ پورا قرآن مرتب طور
پر تھا ہوا بھی ان کے پاس موجود تھا۔ خلیف اول نے ان کو حکم دیا کہ تم قرائد کا تمتیج کرو اور اس کو جی کردو
دفسیع القرآن فاجمعه ، بخاری) اس بات کے طربونے کے بعد حضرت عمر فے مسجد بی اعلان کر دیا کہ جس کے ساس قرآن کا کو کی گھڑا موجود ہو، وہ لے آئے اور زید کے سامنے بیش کرے۔
یاس قرآن کا کو کی گھڑا موجود ہو، وہ لے آئے اور زید کے سامنے بیش کرے۔

ضلیفه اول کے زمانه میں قرآن "کاغذ " بینی چرطے " بیتھرادر کھور کی چھال وینرہ پر اکھا ہوا تو موجو دکھا اور بہت سے لوگوں کے سینوں میں ، رسول اللہ سے سن کر ، مرتب طور پر بھی محفوظ کھا۔ مگروہ ایک کتاب کی طرح بین الدفتین اب تک جمع نہیں ہوا تھا۔ خلیفہ اول نے حکم دیا کہ اس کو بین الدفتین جمع کر دواوراس کو ایک مجلد کتاب کی صورت میں بک جاکرود :

وقال الحادث المحاسبى فى كما ب فهم السنى:
كما بدة القرآن ليست بمحددثة، فان وصلى الله عليه وسلم كان يامر بكتابته و لكنه كان مفوت فى المراقاع والاكتان والعسب فانما اموالعدي بنسخها من مكان الى مكان مجتمعا وكان و ولك بمنزلة اوداق وجدت فى بيت وسول الله صلى الله عليه وسافيها منتش ف جمعها جامع و و بطبخيط عليه وسافيها منتش ف جمعها جامع و و بطبخيط حتى لا يضيع منها شئ

الاتقان ، جلدا ، صفحہ ، سم

حارث عاسى فيم السنن ميں تعقيق بن كرقرآن كى كمابت كونى ئى بات نظى، كيونكه بنى حلى الله عليه وسلم اسس كو منى ئى بات نظى حقر روه رقاحا وراكنات اورعسيدب ميں متفرق طور پر يكھا ہوا تقا۔ ابو بمرصدن نے اس كو ورتب طور پر يك جا تھے كا حكم ديا۔ اور پر بمزلدان اور آنا كے تقابور سول الله صلى الله عليه وسلم كے گھريس پائے گئے تھے۔ ان ميں قرآن منتشر طور پر تھا موا تھا۔ اسى كو جن كرويا اور ايك دھا گے ميں اس طرح برود ديا كہ اسى كو برود دياكم اس كاكونى محصد صنائى نه نہو۔

عهدهديقي بب بح قرآن كامطلب ينهي ب كداس سے پہلے قرآن " بح" نه تقاادر آپ ك زمائه فلافت ميں اس كوتم كيا كيا مائد فلافت ميں اس كوتم كيا كيا يہ قرآن اس سے پہلے بى كمل طور پر جمع تقا۔ "عوضهُ اخرہ" بيں متعدد صحابه كوشال كركے آپ فياس ك تصديق و توثيق بھي فرمادي تھي۔ جمع قرآن كايہ استمام صرف اس لئے ہواكد معولي امكاني فرون كوجمي باتى در ہنديا جائے جو حافظ ياكتا بت ميں فرق كي وجہ سے موسكتے تھے۔ مثال كے طور پر حضرت عرف زيد بن ثابت كويہ آيت سائى :

من المهاجدين والانضار الذين أتبعوهم باحسان (توبر ١٠٠)

زیدنے کہا مجھے توبہ آیت جس طرح یاد ہے ، اس میں انصار اور الذین کے درمیان ایک «واو " بھی ہے۔ جنانی۔ تحقیق شروع ہوئی بالآخر مختلف لوگوں کی گواہیوں سے نابت ہوا کہ زید کی رائے میچے تھی بینانی مصحف میں آیت کو واد کے ساتھ لکھا گیا۔

مولانا کرانعلوم شرح سلم میں تکھتے ہیں « قرآن کی پرترشیب جس پردہ آئ ہے ، آنحفرت صلی اللّه علیہ دسلم سے ثابت ہے۔ سے ثابت ہے ۔ اس لئے کہان دس قاریوں نے جن کی قرآت اسلامی دنیا میں بالاتفاق مقبول ہے ، جنج سندوں سے جس پرتمام انکہ کا اتفاق ہے ، قرآن کو اسی ترتیب سے قتل کیا ۔

زیدبن ثابت نے جب پورا فرآن مرتب کرلیا توان کے متعدت کے علادہ جینے مختلف اجزاء اکھٹا ہوئے تھے، ان سب کو جلا کرختم کر دیاگیا۔ یہ محلاصحف خلیفہ اول حضرت الو کمرصدین کے پاس رکھ دیا گیا۔ آپ کی دفات کے بعد وہ خلیفہ ٹانی حضرت عمرے پاس محفوظ دہا۔ وہ خلیفہ ٹانی حضرت عمرے پاس محفوظ دہا۔

عاره بن غزیه کی روایت کےمطابق حذلیفرب الیمان وائیں آئے ۔ وہ ایک فوجی افسرتھے اور اس وقت آدمینیڈمیں

ابل شام سے اور آ ذر بائیجان میں إلى عراق سے جنگ كركے لوٹے تھے۔ وہ مدینہ سنچے تو اپنے مكان جانے ك بجائ سيده فليفة ثالث كياس آئ ادركها:

ما اميرا لمومنين ادرك هأن عالامة تسل ان يختلفوا في الكتاب اختلات اليهود والنصاك

اے امرا لمونین لوگوں کوسبنھا لیے ،قبل اس کے کہ لوگ كتاب الله ك باربي اختلان مين يرجائي حب طرح بہود ونصاری اختلات میں الم کھے

حضرت عثمان کے زما ندمیں ایسی آبا دیاں اسلام میں واضل ہوگئیں جن کی ما دری زبان عربی ندمخی رعربی العن ظاو حروف نك صيح تلفظ كى قدرت ظاہر ہے ان ميں منهي موسكتى تقى -خود عرب كے مختلف قبائل كے ليج الگ الگ تقے ـ اس سے قرأت قرآن مین اختلات بیداموا - نتجة وقل وتحریری هی اختلات شروع بوگیا - ابن فیتبرنے دکھاہے کہ قبيله بنى إديل حتى كوعتى بيرصنا تفاء ابن مسوداك فبيله سيخلق ركھنے كا دجه سے بي عين كوعتى عين بير حضة تھے۔ فبيله بنوار، نعلمون ک ت کوزیر کے ساتھ (تعلمون) پڑھتا تھا۔ مدینہ کے لوگ تابوت کا تلفظ تابوہ کرتے تھے۔ فبیافیس ک تابیت کا تلفظش سے كرتے تھے اور قرآن آيت كو قد حجل ربش كنتش سريا برصق - اس طرح قبيلة تميم أن كے لفظ كوعن كى شكل ميں اداكرتے تھے اورعسى الله عن ياتى بالغق پرتيصے تھے۔ ايك قبيله س كوت كى شكل ميں اداكر تاتھا اور اعوذ برب النات ملك النات الم النات يرمضاكها دغيره - ان حالات ميس حذيف به بيان صحابى كمشوره سي حفرت عمَّان فے صدیقی نسخہ کی تقلیں تیاد کو آیں اور نمام سشہروں میں اس کا ایک ایک نسخ بھیج دیا ۔ یہ کام دوبارہ حصرت زید بن ثابت انفیادی کی مرکزدگی میں کرایا گیا اوران کی مرد کے لئے گیارہ افراد مقرر کئے گئے ۔ ضلیف سوم کے حکم کے مطابق اس لميتم فقرآن كو قريش ك بهربر تحرير كيا جوكر بيغمر اسلام كالهج تقاداس ك بعداً بدا حام دياكه دوس ف نسخ جولوكون نے بطور خود منکھ بیں وہ ان کو حکومت کے توا کے ویں ۔ چنانچہان کو تی کرکے نذر آتش کر ویا گیا۔

اس طرح فرآن کو مکھا وٹ مینی نوشت و کرآبت کی صر تک ایک بنادیا گیا۔ تاہم فطری اختلات کی وجہ سے سادے لوگ ایک طرح فرآن کویٹرعضے پر قا درنہ ہوسکتے تتھے ۔اس لئے لوگوں کو آ زا دی دے دی گئی کہ «سات، طیفوں يعى متعددلب ولهج ين ره سكت بي - صديق اكبركاجع قرأن آنحض كى وفات كه إيك سال بعدانجام ياياتف، عثمانی مصحف کی ترتیب آی کی وفات کے بیندرہ سال بعد ہوئی ۔

تبسرى صدى كمنسبورصونى اورعالم حادث واسبى كاقول انقان ميس سيوطى فنقل كياب:

قرآن کی ایک قرأت پر حج کر دیار

المشهود عند الناس ان جامع القر أن عمّان وليس لوكون مين مشهور به كرحفرت عمّان جامع قرآن بين ، كن لك الماحمل عمَّان الناس على القرأ لا لوجه واحد المال كريسي بنين والخول في مرت يركياكد لوكول كو

معض لوگوں نے تفن طبع یاعناد کے طور پر اس تسم کی باتیں مشہور کس کہ حفرت عمان نے قرآن میں تحریفات كرِوْاليس مثلًا قرآ في آيت تفوهم انهم مسيوُ لون (صافات) ك آخريي عن و لابيذ على ك الفاظ نفي بجفيل عبد عَنْ فى بين بالقصد قراك سے خارج كر دياكيا وحتى كه كچه لوگول نے بيضحكه خيز بات مشہور كى كد « ولايت "ك نام سے ايك مستقل سوره فراك بي بقى جس بين اہل بيت كے اسماء اور ان كے حقوق وغيره كا تفضيلى ذكر تفاء اس كو قراك سے نكال ديا گيا ١٠ اس قسم كى باتين قطعاً بي بنيا د بين - ان علينا جعيه وقيامة ) شيعه وسى دونوں كے نزديك بالاتفاق قراك ف كى آيت ہے - بھر قران كو خدا كى كتاب مانتے ہوئے كيسے كوئى شخص اس قسم كى بے بنيا د باتوں كو ماك سكتاہے مشہور شيعى عالم علام طبرى نے نكھا ہے :

> الزيادة فى القى آن مجمع عليه بطلانها، ولما النقصان نقل *روى عن* نوم من اصحابنا وعن قوم من حشوبية العامية ، والصحح خلات ذلك

قرآن میں اصافہ (شیعہ وسنی دونوں کے) اجاع سے غلطہے۔ باتی کمی توبعین شیوں سے ادرعامہ کے صنویہ دلینی اہل سنت کے محدثین )سے اس کا دعویٰ منقول ہے۔ مگر صبح یہ ہے کہ ریمبی غلط ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ میں بھی محققین نے اس قسم کے دعوے نہیں گئے۔ یہ ہوقع پرستوں کے شوشے تھے جا انھول نے سیاسی مقصد کے لئے دفع گئے۔ اہل بہت کی فضیلت کی ساری موضوعات اس لئے گھولی گئیں تاکہ ان کے لئے خلافت کا ستحقاق تایت ہوجا کے۔ مثلاً ایک غیر مودین شخص محد بن جم الہلائی تھے۔ انھوں نے امام مجھ فرصا دق کی طرف منسوب کر کے میشہ ہود کیا کہ قرآئی آئیت احد نے بھی ادبی میں احدہ (خل) بین تحریف کی گئی ہے۔ اصل الفاظ تھے ائمندنا ھی اذک من اُمتنکی رتغیبر دور المان مقدم ) یعنی ہمارے بنی ہاشم کے ائمہ وحکم ال بنی امبیہ کے حکم الوں سے بہتر ہیں۔

مبیا که عض کیا گیا حفرت عثمان نے صفایہ صفحہ بنت عمرے پاس سے صحف صدیقی منگوایا۔ اس وقت قرآن کے کا تب اول زیدبن ثابت انصاری موجود تھے۔ ان کی بہائی میں آب نے بارہ آ دمیوں کی جماعت مقرری ۔ انھوں نے صدیقی سنح کی بنیا دبیر قرآن کی سات نقلیس نیا دکیس بھر پر شنے تمام اسلامی ملکوں میں جمیح دیئے کے حضرت عثمان نے حسکم دیا کواس کے سواحیت ہوگوں نے بطور تود لکھ لئے ہیں وہ سب جلادیے جائیں۔ ایک نست خمان نے حدار اسلطنت مدینہ میں رکھا اور اس کا نام '' الامام " رکھا اور بقیہ ہرگوشہ مملکت میں جمیح دیا۔ مکد، شام، انھوں نے دین ، بھرہ ، کو فر بیں سے ہوگگہ ایک ایک شنے تھی جا

یم محمت بعدی صدیوں میں انتہائی صحت کے سانفرنسل درنسل منتقل ہوتار ہا ہیاں تک کہ وہ دور بریسیں میں بہنچ گیاجس کے بعدکسی ضیاع یاتغر کاکوئی سوال نہیں ۔ اس ابتدائی نسخہ کے ساتھ بعد کے نسخوں کی مطابقت کاکتنازیا و اہتمام کیا گیاہے ، اس کی دوجھوٹی سی شال بعج سورہ مومنوں کی آیت ، ، ) میں قال (العن کے ساتھ) بکھا ہوا ہے یہی لفظ اسی سورہ کی آگئی آیت ۱۱۲ میں قبل ربغیرالعن) کھا گیاہے ۔ گویا ابتدائی مصحف میں جو لفظ حیں شکل میں مکھا بدان اللہ کے ایم ایک مقالی دوجگر دوا طار کے ساتھ کیوں نم ہو۔ اس کا دورہ مورہ تیام کی آیت " وقبل من " کے بعد فاری تھوڑی دیر دوف کے لئے مظہر تاہے ۔ بھر" داق" برمطابن میں اس کی دورمرے متعدد کروایات کے مطابن بی صلی اللہ علیہ دسلم نے اس موقع پر ملکا دفق کیا تھا۔ قرآن میں اس طرح سے دو سرے متعدد

مقامات بین ، مگرمیمی فرآن پر سفے والوں کو بی خیال نہیں ہوا کہ طور نو د دوسرے مقامات پر بھی اسی طرح و قفت دے کر بڑھا شروع کروس ۔

آج ہو قرائ سلانوں کے درمیان رائج ہے ،اس ک صحت میں سی فرقد کا کوئی انتظاف نہیں۔ حی کہ محقق شيع علما ، بھی اس معالمين متفق ہيں ركتاب تاريخ القرآن لابى عبدالله الزنجاني سيعى دصفحه وس) مين نقل كيا ہے كمعلى بن موسى المعروف بابن طاوس (١٩٧ - ٩ ٩ ه ه) جوعقق شنيعه علماييس سے بير - الحفوں نے اپني كتاب سعدانسعودىين سشهرستانى سےنقل كياہے جوابھول نے اپنى تفسير كےمفدم ميں سويد بن علقه سے دوايت كياہے: وه كيتے بب ميں نے حضرت على بن ابي طالب كوير كيتے ہوے سنا۔ اے لوگو، اللّٰہ اللّٰہ، عثمان کے معاملہ میں غلوسے بچے۔ بہ نہوکہ ایخوں نے مصاحف کوچلایا فدا كقسم الخفون في بنين جلايا مكراس دفت كدا كفون ف صحابر كي جاعت كوا كهشاكيا اور يوجها كرم قرآن يس اختلان قرأت كے بارہ میں كيا كہتے مور ايشخص دوس سے ملتا ہے اور کہتا ہے۔ میری قرأت مھاری قرأت سے بہترہے۔ اس قسم کی بات کفرتک جاتی ہے۔ صحابہ نے كهاآب كى كيارات بع- الفول في كهابين جابسًا بون كتمام لوگوں كوايك صحف برتبع كردوں ـ كبوں كه تم اكرآج اختلان من يركي وتحارب بعدى وك ادر زیادہ اختلاف میں پڑی گے۔تمام صحابہ نے کہا ہاں آپ کی رائے سے ہم کواتفاق ہے۔

قال سمعت على بن إبى طالب يقول: ايها الناس، الله الله، اياكم والغلوفي اصرِعِمّان وقسو المحراق المصاحف - فوالله ما حرفها الاعن مَلا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم جمعنا وقال: ماتقولون في هذن القرأة التي إختلف الناس فيها، يلقى الرجلُ الرجلُ فيقول: قرأتى خيرمن قرأتك، وهدا يجرا لى الكفر، فقلنا مالماى، قال اديد ان اجمع الناس على مصعف واحد، فانكمان اختلفتم اليوم كان من بعد كم الشد اختلافا انقلنا نعم ما رأيت

قرآن كايداليسا وصعت بصحب كامعاندين تك في اعتران كياب رسروليم ميور يكفت بن : " محدی دفات کے ربع صدی بعدی ایسے منافشات اور فرقد بندیاں ہوگئیں جس کے نتیجمیں عمان قتل كرديي كي ،ادريان تلافات آج مي باقي بي - كران سب فرقون كا قرآن اكي ي ب-مرز ماندیں کیسال طور پرسب فرقول کا ایک ای قرآن برصنا ، اس بات کا ناقاب روید تبوت بے كرآن بمار عسلمن وبي مقعف م جواس بقيمت فليفه (عثمان) كحمكم سے تياركياكياتفا، شاید پوری دنیا میں کوئی دوسری انسی کتاب نہیں ہے جس کی عیارت بارہ صادیوں تک اس طرح بغير تبديل كے باقى ہو" لائف آف محد (١٩١٢) ديباجيه لين بول نه اس حقيمت كا اعترات ان الفظول بيس كياب: "قرآن کی بڑی خوبی ہے کہ اس کی اصلیت میں کوئی شبہ نہیں۔ ہرون ہو ہم کی بڑھتے ہیں، اس پر بیان خوبی ہے ہے کہ اس کی اصلیت میں کوئی شبہ نہیں۔ ہرون ہو ہم کی بڑھتے ہیں، اس پر بیا اعتماد کرسکتے ہیں کہ ترمن محقق وان ہیم غیر سلم مستعشر قین کی ترجمانی کرتے ہوئے تکھتے ہیں:
"ہم قرآن کو محد کا کلام اسی طرح بھین کرتے ہیں جس طرح مسلمان اس کو خدا کا کلام بھین کرتے ہیں، "ہم قرآن کو محد کا کلام بھین کرتے ہیں۔ ہوئے دیں جس طرح مسلمان اس کو خدا کا کلام بھین کرتے ہیں۔ ہوئے دیں ہے انہوں کی انگرزی صفی دی ہے انہوں کے دیا کہ خوب کا کہ اس کو خدا کا کلام بھین کرتے ہیں۔ ہوئے دیں جس طرح مسلمان اس کو خدا کا کلام بھین کرتے ہیں۔ ہم خوب کا کہ دیا ہے دیا کہ خوب کرتے ہیں جس میں کرتے ہیں۔ ہم خوب کا کلام بھین کرتے ہیں کہ دیا ہے دیں ہم خوب کرتے ہیں کرتے ہیں کہ دیا ہے دیا ہے دیں کہ دیا ہے دیا ہے دیا ہے دیا ہے دیا ہے دیا ہے دیں کرتے ہیں کہ دیا ہے دیا ہ

عدد عن ان تک قرآن کے فینے نسنے تھے گئے وہ سب خطیری میں تھے ۔ مضرت کا کے زمانہ میں خطاکی اصلاح ہوئی اور خطاک فی دجود میں آیا جو سابق خطاک ترتی یا فتہ شکل تھا۔ حضرت علی کے عدیم خاص البالا سود الدولی (۹ ۲ ہے) نے بہتی بار اس خطاک سبایا اور پھر بنی امیہ کے عہد میں اس کو مزیز ترقی ہوئی ۔ قرآن میں اعراب لگانے کا آغاز بھی ابوالا سود دولی نے حضرت علی کے عہد میں کیا۔ اسی کی بنیا دہر تجلج بن یوسف نے بعد کو قرآن کے باقاعدہ معرب نسنے تیا دکرائے۔ آج تک قرآن تھیک اسی سنے پر کھا جارہا ہے۔

## كتاب محفوظ

ایک کاتب صاحب کو ایک کتاب کا مسودہ کتابت کے لئے دیاگیا۔ اس مسودہ یں ایک کئی ہے۔ کہ می دن ابودعادکا نام تھا۔ کا تب صاحب ابودعادے واقف ندننے البترہ ہالود او دکو جانے شفے۔ چنا بخوا نفوں نے ابود عاد کی جگہ ابوداو دکھ دیا۔ اس طرح ایک صفون میں ایک جگہ ہیلی کا پیٹر کالفظ تھا۔ کا تب صاحب اس کو مجوز سکے۔ انھوں نے اصل لفظ کی جگہ المی کا بیٹر لکھ ویا۔

اس قسم کی غلطیوں کی شالیں بہت عام ہیں۔ایک آدمی کسی صفحون کو پڑھ ورہا ہے بااس کوفت ل کررہا ہے۔اس درمیان میں ایک ایسا جملہ اسلے جس کو وہ ہم خنہیں یا تارچنا پخہ اس کو وہ اپنے ذہن کے مطابق بدل کر کچھ سے کچھ کر دیتا ہے۔ حتی کہ ایسے بھی لوگ ہیں ہوکسی ذاتی غرض کے قت اصل متن ایس بالقصد تب بیل کرتے ہیں اور اپنی طون سے اس میں ایسی با تیں سٹ الل کر دیتے ہیں ہوا مسل کتاب میں اس کے مصدف نے شامل نہ کی تھیں۔

بی بی کا سانی کت الوں میں جو تحریفات ہوئی ہیں ان کا وجدانسان کی ہی کمزوری ہے۔قرآ ن میں ہیں ہے کہ خدا نے زمین واکسان کوسات دنوں (ایام) میں پیدا کیا۔ یہی بات بائبل میں اس طرح ہے کہ سانوں دن کی الگ الگ تفصیل ہے۔ ہردن کی تخلیقات کا ذکر کرنے کے بعد اس میں یہ فقرہ مناہے " اورسٹ م ہوئی اور مبیح ہوئی " یہ فقرہ بھت بنی طور ریز ندکورہ بالا ذہن کے تحت انسان کا اضافہ ہے کسی بزرگ نے بطور خود بائبل کے جلکو مکمل کرنے کے لئے یہ الفاظ بڑھا دیئے۔ قرآن کے الفاظ خط میں یہ گہائے سے کسی بزرگ نے دن کو دور (Period) کے عنی میں سے کیس یہ کی بائبل میں ندکورہ فقرہ کے اضافہ نے اس کو کہ ور کے عنی میں لینا نامکن بنا دیا۔

ابئل میں اس طرح کی مثالیں بہت ہیں۔ حتی کہ بعض مثالیں نہایت بھونڈی ہیں۔ مثلاً قرآن میں ہے کہ حضرت موسی کو فعدانے یہ مجزہ دیا کہ وہ اپنا ہی تھا کی مثالیں تو وہ چکے لگے۔ گر بائبل میں اس کا ذکرہ تو وہ اس بدالفا ظلکھے ہوئے ہیں: پھرخدا و ندنے موسی سے کہا کہ تو اپنا ہا تھا ہے سینہ پر کھکراسے ڈھانک لیا۔ اور حب اس نے اس نکال کر دی اور اس نے اس نکال کر دی اور حب اس نے اس نکال کر دی اتوان کا ہاتھ کو ٹرھ سے برف کی مانٹ مسفید تھا دخروج بہ با بائبل کے اس فقرہ میں «کوڑھ سے میں مولی کے ہاتھ کا میں ناہد کے لوگوں کا تشریحی اضافہ ہے۔ قرآن کے الفاظ کے مطابق حضرت مولی کے ہاتھ کا چمکنا خدائی سبب سے حلوم ہونا ہے اور بائبل کے الفاظ کے مطابق مض کے سبب سے۔

قرآن تمام آسانی کا بول بی واحد کتاب ہے جس بین کی قسم کی تحریف نہ ہوسی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ بچھیلی آسانی کتا بول کی حفاظت کی ذمہ داری خودان کا بول کے حامل انسانوں پر ڈائی کئی ہے۔ اسی لیے قرآن میں ان کے لئے استحفاظ کا نفظ آیا ہے۔ یعنی حفاظت چا ہنلاجہ استحفظ المن کتاب دہشی اس کے بیکس قرآن کے بارہ میں حافظ کا نفظ آیا ہے بعنی حفاظت کرنے والا دانا نحر نزین الذکر و انسانہ کی قرآن میں ایسے بہت سے مواقع تھے جہاں حاملین قرآن کے لئے گبائٹ س تھی کہ وہ اس میں مذکورہ بالاقسم کی تبدیلیاں کر ڈوالیں۔ کشرت سے اس کی شالیس موجود بیں کہ انھول نے عملا یساکیا جی مشکورہ بالاقسم کی تبدیلیاں کر ڈوالیں۔ کشرت سے اس کی شالیس موجود بیں کہ انھول نے عملا یساکیا جی کم منسوں نے جو کھی کوئی تبدیلی نظرے طرح کی معصوبانہ تبدیلیاں کر دیں۔ مگر جہاں تک متن کا تعلق ہے ، اس کو خدا نے براہ راست طرح طرح کی معصوبانہ تبدیلیاں کر دیں۔ مگر جہاں تک متن کا تعلق ہے ، اس کو خدا نے براہ راست اپنی نگرانی میں لے رکھان خا ، اس لئے بہاں وہ کسی قسم کا ردّ و بدل کرنے سے قاصر ہے۔

یہ بات مسلما نوں کے عام عقیدہ کے سراسر خلاف ہے کیونکہ مسلمان ساری دنیا بیس پرعقیدہ ہ رکھتے ہیں کہ آپ اس سے سلمانوں کے عقیدہ بیں اور مخالفین اسلم کوغیر فرری طور پر بہ کہنے کا موقع دیتے ہیں کہ رسول الٹر صلے اللہ علیہ وسلم ہیں اور مخالفین اسلام کوغیر فرری طور پر بہ کہنے کا موقع دیتے ہیں کہ رسول الٹر صلے اللہ علیہ وسلم امی نہیں تھے بلکہ بڑھے لکھے تھے۔ اس کے با وجو دایسانہیں ہواکہ دو سری کت بوں کے بنن کی طرح مسلمان قرآن کے ان الفاظ کو بدل دیں۔ یہ قرآن کے فوظ کتا ہے ہونے کا ایک واضح داخلی نئروت ہے۔ ورید اگر دو سری کتا بوں کی طرح کا معا ملہ ہوتا توقرآن میں ہم کواحت را کی طبکہ اُٹ نُن یا سَکھنظ کھا ہوا ملائے۔ اس طرح کھنے والوں نے مسخفط کے بجائے سمخفط کے کہا ہوتا۔

ای طرح ایک شال سوره قیامة کی آیت وفیل من داق را ورکهاجائے گا کرم کوئی جھاڑ کھونک والا) ہے۔ تمام دینا کے مسلمان جب اس آیت کو پوستے ، میں تو وہ مَنْ پر وقعت کرتے ہیں۔ یعنی مَن بہ کے بعد کسی متدررک کرس اق کہتے ہیں۔ اس کی وج صرف یہ ہے کہ رسول الشیصلے الشرطیہ وسلم سے سننے والے اصحاب نے بیان کیا کہ آپ نے حرب یہ آیت پڑھی تو آپ نے کہ رسول الشیصلے الشرطیہ ورنہ نحو و صرف کے فن کے اعتبار سے اس کا کو فک بھی وج نہیں ہے کہ یہاں یہ وقفہ کیوں کیا جائے۔ اگر قرآن کے ساتھ اس کے حاملین وہ معاملہ کرسکتے ہو دو مرکی کتابوں کے ساتھ اس کے حاملین اس کے حاملین کے ساتھ اس کے حاملین نے کیا تو لازماً ایسا ہوتا کہ یہ وقفہ باقی ناربہا۔ ایسی حالت بین مسلمان اس کو وقب ل من درسکت در اق ۔

ای طرح قرآن میں ہے: یہ ایت ہا النبی افد اطلقتم المنساء (اے بنی جب تم اوگ عور توں کو طلاق دو) پیملبخو و صرف کے عام صا عدہ کے خلاف ہے۔ اس میں واحد سے خطاب کر کے جمع کی ضیر لائی کئی ہے۔ عام کھنے اور بولنے والے بھی ایسا نہیں کرتے۔ اگر قرآن کا و معاملہ ہوتا جو دو سری آسانی تابوں کا ہے توقیق بنی طور پر ایسا ہوتا کہ کی سلمان اس آبت کے الفاظ کو بدل کر اس طرح لکھ چکے ہوتے : باایہ ہا الدس ادا طلقتم النساء ۔

یہی معاملہ طرز تحریر کاہے۔ عربی فن خطاطی نے بعد کے زبانہ میں بہت ترقی کی جبکر قرآن اس وقت لکھا گیب حب کونی خطاطی نے انجی اتنی ترقی نہیں کی تھی۔ چنا نچر آن اس کے طرز کیا بت میں اور عام خطاطوں کے طرز کیا بت میں بہت سے مقابات پر فرق ہے۔ مثلاً قرآن میں مک لاہ کو ملاہ کھا ہوا ہے۔ حتی کہ اس طرز کست بت کی وجہ سے آیت کے دقد لفظ بن گئے ہیں۔ کوئی اس کو ملاہ یہ مالیہ یہ بیادے۔ اس کے باوجود کسی کے لئے یہ کمن سنہ اکر آیت کا ملار بدل کر اس کو مالیہ یہ م اللہ یہ بنادے۔

قرآن کے حاشیمیں بعد کے وگون نجوسوی تبدیلیاں کی ہیں۔ان ہیں سے ایک مثال قرآن کی یہ آیت ہے: انی جاعل فی الارض خلیفة (میں نہیں ہیں ایک خلیفہ بنانے والا ہوں) بعد کے متعدد مفسرین نے اس آیت میں خلیفہ اللہ کے ہم عنی بنادیا اوراس کی تشریح ان الفاظمیں کی کہ ۔۔۔ خلانے فرشتوں سے کہا کہ بین زمین ہیں اپنا ایک خلیفہ مقرر کرنے والا ہوں ۔ حالا نکہ دو ایس کا لفظ یہاں سرا سرا اضافہ ہے۔ان حصرات نے حاست یہ میں نواس قسم کے اصلف خوب کئے گرمتن میں اضافہ کرنا ان کے لئے مکن نہ ہوسکا۔ اگر قران کے متن برخدا کا بعرہ نہ موتا تو غالباً وہ آیت کے الفاظ کونا کافی مجھے کراس کو اس طرح لکھ دیتے:

انی جاعل فی الارض خلیفتی یا انی جاعل فی الارض خلیفة صنی دوسری اً سانی مت ابوں میں سے مرکتاب میں یہ ہواہے کہ ان کتابوں کے مانے والے لینے دوسری اً سانی محت ابوں میں سے مرکتاب میں ایم ہواہے کہ ان کتابوں کے مانے والے لینے

طور پر جو کچہ چاہتے تقےوہ سب انھوں نے حدا کی کتاب میں کہیں نہ کہیں واضل کر دیا۔ مثال کے طور پر لوحنا کی موجودہ انجیل میں ہم کو بیفقہ کا متاہے :

رد دوسرے دن اس نے لیوع کو اپنی طرف آتے دیکھ کرکہا ، دیکھویہ خدا کا ہر ہے جو دنی کا گذاہ اسے جو دنی کا گذاہ اسے ا اٹھا لے جاتا ہے ۔ یہ وہی ہے جس کی بابت میں نے کہا تھا کہ ایک شخص میر سے بعد آتا ہے جو مجھ سے مقدم مھمرا ہے کیونکہ وہ مجھ سے پہلے تھا ، لایو خناب ا )

انجیل او حناکا به فقره حضرت محیلی کی زبان سے حضرت میسے کے بارہ میں ہے۔ حضرت محیلی یہ تقریر بقیہ سینوں انجیلوں میں بھی ہے مگران میں «جودنیا کا گناہ اٹھا کے جاتا ہے «موجود نہیں۔ یہ الفاظ کیفینی طور پر بعد کو اصل تقریر میں اس لئے بڑھائے گئے تاکہ ان سے کفارہ کا عقیدہ نکالاجاسکے ۔ بعد کے مسیمیوں کا پندیدہ محقیدہ رکفارہ ) کوانجیل سے ثابت کرنے کے لئے حضرت بحیلی کی فدکورہ تقریر میں بیتملہ بڑھا تو دہ جاروں انجیلوں میں موجود ہوتا۔

یبی بات قرآن میں بھی ہو کے تی میں میں میں کہتے ہیں کہ سلمانوں کے بہت سے انتہائی محبوب عقیدے میں قرآن کے متن کے اندر موجو و نہیں۔ مثال کے طور پر رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کا افضل الا نبیا بہونا اور خدا کے یہاں آپ کاشیفع المذنبین ہونا مسلمانوں کے محبوب ترین عقائد ہیں۔ مگر قرآن میں کسی مقام پر وہ واقتی طور پر موجو دنہیں ہیں مسلمان یہ نوکر سکے کہ اپنان عقائد کو بعض آیات سے بطریق استنباط نکالیں۔ مگروہ ان کو متن میں تصرف کی قدرت حاصل ہوتی نویقیت آج ، ہم قرآن میں کو کہ ایس کے الفاظ یہ ہوتے ۔

یا همتر است افضل الانبیاء و انت شفیع المذنبین یوم القیامت پیچنر مادة قسم کی داخلی مثالیس میں -جن سے ثابت ہونا ہے کہ قرآن آج بھی ای است دائی

پیچیرمیادہ می دا میں میں ہیں۔ بی صفح تا ہیں ہواہے اور ان آج بھی ان ہیں۔ حالت میں موجو دہے جس حالت میں اس کے پیغیر حضرت محد صلے اللّٰه عِلیه وسلم نے اسے ا بنے زمانہ میں مکھوایا تھا۔ اس میں کسی تسم کامعمولی تغییر بھی مذہ ہوسکا۔

اب ظاہرہ کوت را ن حب داحد آسانی کتاب ہے جس کامتن پوری طرح محفوظ ہے تواسی کا حق کا ہے تواسی کا حق کا ہے تواسی کا حق ہے تواسی کا حق ہے کہ دونوں کے لئے داحد رہا گتا ہے جودی المی کو مانتے ہیں اور خدا کی ہوایت کے مطابق نریم گی گزار ناچاہتے ہیں۔ محفوظ اور غیر محفوظ دونوں قسم کی کست ابوں کی موجود گی میں لیفینی طور برمحفوظ کتاب کی ہیروی کی جائے گی۔ مذکہ غیر محفوظ اور تبدیل شدہ کتا ہی۔

## خدائی استسام

بهود کوخداکی طوف سے بیم کم دیا گیا تھا کہ وہ تورات کی حفاظت کریں (برا استحفظ است کشب الله المائدہ) اس کے بیافظ المائدہ) اس کے بیافظ بیں ارشادہ ہوا ہے کہ : ہم نے قرآن کو آبار اسے اور ہم ہی اس کے میافظ بیں (وانالله کلفظ دن المجر) اس سے معلوم ہوا کہ چیلی آسمانی کن بوں کو محفوظ رکھنے کی ذمہ داری ان کی قوموں پرڈائی کئی ،جب کہ قرآن کو محفوظ رکھنے کی ذمہ داری خوداللہ تعالیٰ نے بی ہے۔ چیلی آسمانی کتاب اس ان کتاب اول کی حفاظت کی کتاب نفیل میں این الموں کے حال ان کتابول کی حفاظت کے بارے بیں اپنی ذمہ داری کو بورا نے کر سکے ۔ بیک آبیل آسمانی صورت بیں باتی نہ رہیں۔ مگر قرآن کی حفاظت کی ذمہ داری خودل تھی اس لئے قرآن خدائی خصوصی مدد سے کمل طور پر محفوظ رہا۔

اس کامطلب بینہیں ہے کہ آسمان سے خدا کے فرشتے اتریں گے اور دہ قرآن کو اپنے سایہ ہیں گئے رہیں گے۔
موجودہ دنیا امتحان کی دنیا ہے۔ بہاں اخردی حقیقتوں کو غیب ہیں رکھا گیا ہے۔ اس لئے بہاں کہ بی ایسا نہیں ہو ہودہ دنیا ہیں اس ضع آکر قرآن کی حفاظت کرنے لگیں۔ موجودہ دنیا ہیں اس ضعم کا کام مہیشہ معول کے حالات میں کیا جاتا ہے نہ کو غیر معمولی حالات ہیں۔ بہاں قرآن کی حفاظت کا کام ناریخی اسباب اور چلتے بھرتے انسانوں کے ذریعہ بیاجائے گاتا کو غیب کا پردہ باقی رہے۔ واقعات بتاتے ہیں کہ خدانے اپنے دعدہ کو پوری تاریخ میں نہایت اللی بیمانہ برانجام دیا ہے۔ اس مقصد کے لئے اس نے صنعت قوموں سے مددی ہے۔ نیز اس کام میں مسلمانوں کو بھی استحال کیا گیا ہے اور غیر سلموں کو بھی۔

پھیلے انبیار کے ساتھ یہ دافعہ بیش آیا کہ ان کو بہت کم ایسے ساتھی طے جوان کے بعدان کی کتاب کی حفاظت کی مفتوط طفعانت بن سکتے۔ گردسول النہ صلی النہ علیہ وسلم کا معاملہ نمایاں طور پر دوسرے انبیار سے تحکفت ہے۔ وفات سے تقریباً ڈھائی ماہ پہلے آپ نے جاگہ کیا جس کو حجۃ الوداع کباجا ناہے۔ اس موقع پرعوفات کے میدان میں ایک لاکھ چالیس ہزار سلمان موجود تھے۔ اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ دسول النہ صلی النہ علیہ وسلم کے آخر وقت تک آپ کے ادبرایمان لانے والے مردوں اورعورتوں کی کل تعدا دکم از کم پانچ لاکھ ہوگی۔ یہ تعداد فقت تک آب دی کے لئا کہ سے بہت غیرمولی ہے۔ آپ کے بعدیہ تعداد طبحتی رہی۔ یہاں تک کہ طک کے مکس مسلمان موتے ہے گئے۔ اس طرح قرآن کی حفاظت کی بیشت پر آن انسانی گروہ اکھٹا کر دیا گیا جو اس سے بہلے مسلمان موتے ہے گئے۔ اس طرح قرآن کی حفاظت کی بیشت پر آن انسانی گروہ اکھٹا کر دیا گیا جو اس سے بہلے مسلمان کر دہ اکھٹا کر دیا گیا جو اس سے بہلے کسی آسمانی کر وہ اکھٹا کر دیا گیا جو اس سے بہلے کسی آسمانی کرت کی حفاظت کے لئے اکھٹا نہیں ہو اتھا۔

اس کے بعد دوسرا مددگار واقعہ پہلورس آیا کہ عرب میں اورع ب نے با ہمسلمانوں کی فتوحان کاسلسلہ

شروع ہوا۔ پیمنسلہ میہاں نک پھیلاکہ قدیم آباد دنیا کے بیٹیتر حصد پڑسلمان قابض ہوگئے اور انفول نے دنیا کی سب سے ٹری اور سب سے هنبوط سلطنت قائم کی ۔ پیلطنت کسی طاقت سے خلوب ہوئے بیٹرسنسل قائم رہی اور قرآن کی حفاظت کرتی رہی ۔ پیمنسلہ ایک ہزار سال تک جاری رہا۔ یہاں تک که زمان پرسیں سے دور بیس بہنج گیا اور قرآن کے صابع ہونے کا امکان سرے سختم ہوگیا۔

تربس کے دور میں ینمکن ہوگیاہے کسی کتاب کا ایک شخہ کھا جائے اور اس کو جھاپ کر ایک ہائسم کے کروروں نسنے تیار کر لئے جائیں ۔ مگر بہلے ایسا ممکن نرتھا۔ قدیم زمانہ بیں کتاب کا ہرشخہ الگ الگ ہاتھ سے کھاجاتا تھا۔ اس کی وجہ سے اکٹر ایک نسخہ اور دوسر نسخہ میں کچھ نرکھ فرق ہوجاتا تھا۔ چہائی ایک ہاتی سے کوئی مجی دونسخہ ایسا ہمیں جو فرق سے خالی سے کوئی مجی دونسخہ ایسا ہمیں جو فرق سے خالی سے کوئی مجی دونسخہ ایسا ہمیں جو فرق سے خالی سے کوئی مجی دونسخہ ایسا ہمیں جو فرق سے خالی سے کھا کہ ان کا ایک بڑی تعداد آج مجھی میوزیم اور کتاب خالی فرق نہیں پایاجا ا۔ بھی میوزیم اور کتاب خالی میں کہ بارے ہیں سلمانوں کو اتنازیا دہ مستعدا ورحساس بنادیا یہ خالی کے بارے ہیں سلمانوں کو اتنازیا دہ مستعدا ورحساس بنادیا

وٹر مع ہزار برس کی اسلامی تاریخ میں یہ ہو کچھ ہوا خدا کی طرف سے ہوا۔ امتحانی حالات کو باتی رکھنے کے لئے اگر چہ اس کو اسباب کے بید دہ میں انجام دیا گیا ہے۔ تاہم جب قیامت آئے گی اور تمت ام حقیقتیں برہم نہ کردی جائیں گی اس دفت لوگ دکھیں گے کہ عوب کے اسلامی انقلاب سے لے کر دور برس کے نیئر حفاظتی طرقوں تک سارے کام خدا تو د براہ داست انجام دبیت تھا اگر جے ظاہری طور پروہ کچھ ہاتھوں کو اس کا ذریعہ بنا تاریخ سارے کام خدا تھے کہ عصوص طور میر کما ایک اور اہم بیلو ہے جس کا تعلق مخصوص طور میر کما اور

سے ہے۔ قرآن کے الفاظ کی حفاظت جو سلمانوں کے ہاتھوں ہورہی ہے رہی در اصل وہ چیز نہیں ہے جو قرآن کے سلسلے میں اللہ کو بم سے مطلوب ہو۔ یہ کام نو تو دخدا کے براہ لاست استمام میں مور ہاہے، بھر بھارا اس میں کیا کمال سرجولوگ اس حفاظتی کام بین شغول ہیں وہ اپنے اطلاص کے بقدرا بنامعا وضعہ پائیں گے۔ گر ہی امت مسلمہ کی اصل ذمہ داری نہیں ہے۔ یہ کام خواہ کتنے ہی اخلاص کے ساتھ اور کتنے ہی بڑے ہمیا نہ پر کیا جائے، اس سے بھاری اصل ذمہ داری ساقط نہیں ہوسکتی ۔

حقیقت یہ ہے کہ بھی قوموں کا امتحان حفاظت من میں تھا، امت سلم کا امتحان حفاظت محانی میں ہے۔ بھیلے زمانوں میں بولوگ کتاب خداوندی کے حال بنائے گئے ان کی آزمائش معانی کی حفاظت کے ساتھ کیساں طور برمتن کی حفاظت میں بھی ہے گرمسلمانوں کی آزمائش سب سے برمع کرمیانی کی حفاظت میں ہے ہے مسلمانوں کو قرآن کی تشریح و تنبیر میں فرق نہ کرمی قرآن میں مسلمانوں کو قرآن کی تشریح و تنبیری تبدیلی نہ جس چیز کو جس درجہ میں درجہ میں درجہ میں درجہ میں درجہ میں درجہ میں رکھیں۔ دہ قرآن کے نشانہ میں کوئی تغییری تبدیلی نہ کرمی۔ قرآن کے نشانہ میں کوئی تغییری تبدیلی نہ کرمی۔ قرآن کے نشانہ میں کوئی تغییری تبدیلی نہائیں اور اس کو قرآن کے نام بروگوں کے سامنے بیش کریے فود قرآن کے نام بروگوں کے سامنے بیش کریے لیس ہے۔ کوئیش کریے لیس یہ درگیں۔

مسلمانوں کاقرآن کا صامل بنے ہیں ناکام ہونا یہ ہے کہ وہ قرآن کو برکت اور تواب کی کتاب بنادیں اور اپنے دین کی گاڑی عملاً دوسری دوسری بنیاد ول پر چلانے لگیں کوئی مسائل کے نام پر سرگری دکھانے گئے اور کوئی فضائل کے نام پر سے کوئی بزرگوں کے مفوظات اور کہا نیول کو دین کی بنیا و بنا ہے اور کوئی جاسوں اور تقریروں کی دھوم مجانے کو رکوئی قرآن کو اپنی سیاسی تحریک کا ضمیمہ بنا ہے اور کوئی اپنے قومی ہنگاموں کا سخران کے نام پر یہ معمول کو رکوئی قرآن کے معانی کے ساتھ اس قیم کا معاملہ کر دہ ہم مسلم سرگرمیاں قرآن کے معانی میں تحریف کا درجہ رکھتی ہیں مسلمان اگر قرآن کے معانی کے ساتھ اس تھوں نے کی تبدیل پر دی گئی۔ مول تو وہ صرف اس بنا پر خلاکی کی شاہل دوسری قوموں کو چر ہزا متن کتا ہے کہ تبدیل پر دی گئی۔ معانی مسلمانوں کو معانی تقربی ہوئی ہے۔ اگر دہ کتاب اللہ کی صافی وہاں ہور ہا ہے دہ ہی ہے۔ اگر دہ کتاب اللہ کی معانی کو اپنی تو دہ صرف اس ہور ہا ہے دہ ہی ہے۔ اگر دہ کتاب اللہ کی معانی کو اپنی تو دس ختاب کی تبدیل برطی گئی۔ کیونکہ امتحان آ دمی کے اپنے دائر ہ اختیار ہیں ہوتا ہے۔ اور سلمانوں کو معانی تبدیل ہوں کو معانی میں تبدیل سے سے دکھران کی کتاب کی تعان میں تبدیل ۔ متن قرآن میں تبدیل سے جہاں اختیار صاصل ہے دہ قرآن کے معانی میں تبدیل سے دہ قرآن کے متن میں تبدیل ۔ متن قرآن میں تبدیل سے توفول نے تمام قوموں کو عا جز کر رکھا ہے ، بھر وہاں کسی کا امتحان کس طرح ہوگا ۔
توفول نے تمام قوموں کو عا جز کر رکھا ہے ، بھر وہاں کسی کا امتحان کس طرح ہوگا ۔



وَنِزَّ لَنَا عَلَيْكَ الكِيتُ تِبْيَا مَّا لِكُلِّ مَنْ يَ وَهُدَى قَوْمَ لَكُمْ مَنَ فَهُ مَعَى قَرَحُمَ لَك النحل ۸۹ اورہم نے تمہارے اوپرفتران اتارا بیان کرنے والا ہرچیز کا اورھے دایت اور رحمت ۔

## منصوبه خداوندي

حضرت آدم پہلے انسان تھے اور ای کے ساتھ پہلے تغیبر بھی یعفس روایات کے مطابق حضرت آدم کے بعید تقریب آ ایک ہزارسال تک آپ کی نسل نوحید اور دین تق پر قائم رہی ۔ اس کے بعد ملّت آدم میں نشرک کا ظلبہ ہوگیا (البقرہ ۲۱۳) حضرت نوح اس متس آدم کی اصلاح کے لئے آئے جواس وقت دجلہ اور فران سے سرسبز عسال فہ میں آ باد نفی۔

تا ہم حضرت نوح کی طویل کوشٹنوں کے با دجو دملت آدم دوبارہ مشرکانہ دین کو تھچوڑ نے کے لئے شہیار نہ ہوئی۔ ان بیں سے صرف چند آدی مقے جو صفرت نوح پر ایمان لائے۔ چنا پی غظیم طوفان آیا اور چند مومنین کو تھوڑ کر ان بیں سے صرف چند آدی مقد بھت ہوں کے ذریعہ دوبارہ انسانی سل جلی لیکن دوبارہ دہارہ دمی قصہ پہنیٹ میں آپکا تھا۔ کچھ عرصہ بعد مبشیۃ لوگ دین توجید کو تھوڑ کر دین شرک پر چل پڑے۔ یہی قصد ہزار وں سال تک باربار بیش آتا رہا۔ خدانے لگاتا رہنجیم بھیے (المومنون ۱۲۲) گرانسان ان سے نمبیر تھیے دارا کو منون ۲۲) گرانسان ان سے نمبیر تو بیار کا موضوع بنالیا گیا (لیسین ۲۰)

اب تاریخ صفرت ابراہیم تک پہنچ جی تقیجی کاز مانہ ۲۱۰۰ قبل سے ہے۔ خود صفرت ابراہیم نے قدیم عراق بیں جواف بیں جواف اس وقت عراق بیں جواف اس کا بھی وہ کا ابجام ہوا جو آپ سے پہلے دوسر سنبوں کا ہوا تھا۔ اس وقت اللہ تعدید اللہ نے انسان کی ہدا بیت کے لئے نیام صور برنایا۔ وہ منصوبہ برنظ کہ خصوص اہمام کے ذریعہ ایک الیان کی برا بیت کے لئے نیام کے لئے نیام کے لئے نیام کی دوسے اس کے لئے نوح پر کو قول کی حالت برقائم رسنے کی وج سے اس کے لئے نوح پر کو قول کی خاستعال کیا جائے کہ وہ تاریخ میں جاری ہونے وہ لے کے استعال کیا جائے کہ وہ تاریخ میں جاری ہونے وہ لے کے استعال کیا جائے کہ وہ تاریخ میں جاری ہونے وہ لے کہ کے سلسل کو توڑے۔

اس ونفت حضرت ابرا بیم کوکم بواکه وه عراق ا ورشام اورمصرا ورنسطین جیسے آیا دعلانوں کوچپوژ کر 91 قدیم کرے غیر آباد علاقہ میں جائیں ۔ اور و ہاں ابن ہوی ہا ہرہ اور اپنے شرخوار بچے اماعیل کو بسادیں۔ بہ علاقہ و ادی عیر ذی زرع ہونے کو وجہ سے اس زمانہ میں یا سکل غیر آباد کفا۔ اس بنا پر وہ قدیم شرکا دہ تہذیب سے پوری طبح پاکس کفا۔ حضرت ابر اہیم کا دعا ( ابر اہیم ۳۵ ) میں عند میں بنگ المح ہم سے ہی چیز راد ہے۔ بعن ایک انسامقام جوشرک کی ہی ہے دور ہو۔ حضرت ابر اہم کی اس دعا کا مطلب یہ تفاکہ خدایا ، میں نے اپنی او لادکو ایک بارکل غیر آباد علاقہ میں بسادیا ہے۔ جہال مشرکا رہ تہذیبوں کے اثرات اہمی کا جہیں ہیں ہے ہیں۔ ایس میں نے اس کے ایک باسک عندل میں تو حدی پر ورش بائے اور تھی معنوں میں تو حدی پر سے تارین سکے۔ اور تھی قی معنوں میں تو حدی پر سے تارین سکے۔ اور تھی قی معنوں میں تو حدی پر سے تارین سکے۔

کمی نہذیبی تسلس سے منعلع ہوکرپرورسٹس پانا کیامعی رکھتاہے، اس کی وضاحت ایک جزئی مثال سے ہوئی ہے، را قم الحروف ایک ایسے علاقہ کا رہنے والا ہے جس کی زبان ار دو ہے۔ میرے باپ اردو بولتے تھے۔ میں بھی اردو بولتا ہوں اور میر سے بچوں کی زبان بھی اردو ہے۔ اب بہ ہوا کہ میر سے ایک لڑکے نے لست مدن میں ایک ایسے علاقہ میں ربائٹ س اختیاد کر لی جہاں صرف انگریزی بولنے والے لوگ رہتے ہیں اور ہم طوف انگریزی زبان کا ماحول ہے۔ اس کا نیتج یہ ہے کہ میر سے اس لائے کے بچاب صرف انگریزی زبان جانتے ہیں۔ وہ اردو ویں اظہار خیال کی صلاحیت نہیں رکھتے۔ میں ان بن ان بات کرنی بڑی۔ ان بوتوں سے مجھے انگریزی زبان میں بات کرنی بڑی۔

میرے ان پوتوں کا بیمال اس لئے ہواکہ اردو کے تسلس لے متعقطع ہوکر ان کی پر درش ہوئی۔ اگر وہ میرے ساتھ دہل میں ہوتے توان بچوں کا بیمعا ملکیمی مذہوتا۔

ذرن اماعیل کے واقعہ کی حقیقت بھی ہی ہے۔ حضرت ابراہیم کو جوخواب (الصافات ۱۰) دکھایا گیا وہ ایک تمینلی خواب تھا۔ اگر حیب جفرت ابراہیم اپنی انہائی و فا داری کی بہت براس کی حقیق تعمیل کے لئے آبادہ ہو گئے۔ فایم کمریں نہائی تھا، ندسمبرہ اور نزندگی کا کوئی سامان۔ ایسی حالت میں اپنی اولا د کو وہاں بہا نابھیٹ اُن کو ذرئ کرنے کے بم عنی تھا۔ اس کا مطلب بیتھا کہ ان کو جیتے جی موت کے والے کر دیا جائے۔ شکر کے تعلیل سے نقطع کر کے تک نسل بہت داکرنے کا منصو یکی ایسے مقام پر ہی نرویل لایا جاسکا تھا جہاں اساب حیب ت نہ ہوں اور اس بنا پر وہ انسانی آبادی سے فالی ہو چفت ایرا ہیم کے خواب کا مطلب بیتھا کہ وہ اپنی اولاد کو معانی اور مماجی جیشیت سے ذرئے کرکے مذکورہ نسل تیار کرنے میں خدائی منصور کا ساتھ دیں۔

یمنصو بیچ*وں کہ اسب*اب کے دائرہ میں زیرعِل لانا تھااس لئے اس کی باقاعدہ نگرا نی ہمی ہوتی ہی۔ ۹۲ حضرت ابرابيم خود فلسطين مي مقيم نفي ـ مگر وه مجمي هي اس كى جانج كے لئے كم جاتے رہتے تھے ـ

ابتدائراس مقام پرهرف باجره اور اساعیل سے - بدکو حب دیاں زمزم کا پانی کل آیا تو تبیابریم کے کھون اندیوسٹ افرادیہاں آگرا باد ہوگئے ۔ حفرت اساعیل بڑے ہوئے تو انھوں نے تبیاجریم کی ایک لائی سے نکائے کرلیا ۔ رو ایات بیس آتا ہے کہ حفرت ابراہیم ایک با فلسطین سے جل کر کہ پہنچے تو اس وقت حفرت اساعیل گھر پرموجو دیہ تھے حصرت ابراہیم نے ان کی بیوی سے حال دریافنت کیا ۔ بیوی نے کہا کہ بم بہت برے حال ہیں ہیں ، اور زندگی مصیبتوں میں گزرر ،ی ہے ۔ حفرت ابراہیم یہ کہ کر و اپس ہو گئے کہ جب ساعیل آئی توان کو میراسلام کہنا اور بیک کہ ایپ دروازہ کی چوکھ مے بدل دو (غیر عمت بد کہ محرب اساعیل آئی توان کو میراسلام کہنا اور بیوی سے بیر و داد کشسی تو وہ تھے گئے کہ بیرے والد تھے اور باب کے مفرت اساعیل جب لوٹے اور بیوی سے بیر و داد کھوڑ کر دوسری عورت سے رہت تدکر لوں۔ بنانچا تفول نے اس کو طلاق دے دی اور قبیلہ کی دوسری عورت سے سے دخرت ابرائیم کی فرمین ابرائیم کی دوسری عورت سے درخورت ابرائیم کی فرمین سے دو دوسری عورت سے درخورت ابرائیم کی دوسری عورت ابرائیم کی دوسری عورت ابرائیم کی دوسری عورت ابرائیم کی دوسری دوسری کہ دوسری کورت ابرائیں کی دوسری کرندگر کی دوسری کی دوسری کی دوسری کورت ابرائیم کی دوسری کورت ابرائیم کی دوسری کورت ابرائیم کی دوسری کرندگر کی دوسری کورت ابرائیم کی دوسری کی دوسری کورت ابرائیم کی دوسری کورت ابرائیم کی دوسری کورت کی دوسری کردی دوسری کورت کی دوسری کورت کی دوسری کی دوسری کورت کی دوسری کورت کی دوسری کردی دوسری کردی دوسری کردی دوسری کی دوسری کی دوسری کردی کردی دوسر

اس طرح محرائ عرب کے الگ تھلگ ماحول میں ایک نسل بننا شروع ہوئی۔اس نسل کی خصوصیات کی ماس نسل کی خصوصیات کی ماس نسل کی الفطرة ایک الفطرة اور دوسرے المرورة . اور دوسرے المرورة .

محرائے عرب کے ماحول میں فطرت کے سواا در کوئی چیز دہتی جوانسان کو متاثر کرے۔ کھلے بیابان، اونے بہاڑ ، را ت کے وقت وسیع آسمان میں جگر گاتے ہوئے تا رہے وغیرہ۔ اس قیم کے قدرتی من نظر چاروں طرف سے انسان کو نوحیہ کا سبق دے رہے تھے۔ وہ ہروقت اس کو خداکی عظر سند اور کار بچری کی یا د دلاتے نئے۔ اس خالص ربانی احول میں پرورسنٹس پاکروہ فوم شہب رہوئ جوحفرت ابرایم سام

ك الفاظ مي اس بات كى صلاحبت ركمتى تنى كه و ه حقيقى معنول بين امت مسلم (البقره ١٢٨) بن سك يعني البيخ أب كوپورى طرح خداك سپر دكر وين والى قدم برايك اين قوم تى بى فطر سرت ابنى ابت داكى مالت بين محفوظ تنى و اى دى استعدا در كهتى متى .

ای کے ساتھ دوسری چیز جس کو پیدا کرنے کے لئے یہ احول خصوصی طور پرموزوں تھا وہ وی ہے جسک عربی زبان یں المرورۃ (مردانگی) کہتے ہیں۔ قدیم تجاز کے سکلاخ احول بیں زندگی نہا بیت شکل تھی۔ و بال خارجی اسباب سے زیا دہ انسانی اوصاف کار آ مد ہو کئے تھے۔ و بال بیرونی ما حول بیں وہ چیزیں موجود نہتیں جن پر انسان بھروس۔ کرتا ہے۔ و بال انسان کے باس ایک ہی چیز تھی ، اور وہ اس کا اپنا وجود نفا۔ ایسے ماحول بیں متدرتی طور پر الیا ہونا تھا کہ انسان کے اندرونی اوصاف زیادہ سے زیادہ اجا گر موں۔ اس طرح دو ہزاد سال عمل کے نیچہ بیں وہ توم بن کرتیا رہوئی جس کے اندرچیرت انگیز طور پر اعلی مردا ندا وصاف تھے۔ پر وفیس فلپ بھی کے الفاظ بیں پورا عرب ہیرو وں کی ایک ایسی نرسسری اعلی مردا ندا وصاف تھے۔ پر وفیس فلپ بھی کے الفاظ بیں پورا عرب ہیرو وں کی ایک ایسی نرسسری کے بعد اداری میں کھی پائی گی اور رہز اس کے بعد۔

چی صدی میسوی میں دہ وفت آگیا تفاکہ ناریخیں شرکے تسلسل کو توڑنے کا منصوبہ کمیں شرکے تسلسل کو توڑنے کا منصوبہ کمیں کے بہت پہنوا ماعیل کے اندر بیغیر آخرالز مال دحفرت محدصتے الشعلیہ وسلم پراکرئے گئے جن کے بارہ میں قرآن میں بیالفا ظاآئے ہیں : ھوالذی الاسس دسولہ بالطلائی ودین الحق لینظھ علی اللہ بین کله ولوک والم شنکون (الصف) میا بیت تباتی ہے کہ میغیر آخرالز مال کا فاص شن یہ نظاکہ دین شرک کو غلب کے مقام سے ہٹادی اور دین توحید کو غالب دین کی حیثیت سے دنیا میں قائم کر دیں۔ اس غلبہ سے مراد اصلاً ف کری اور نظریا تی غلب ہے۔ مین تقریباً ای قسم کا غلبہ میں کہ دورہ دہ زمانہ میں مکنی علوم کوروا بی علوم کے ادبی حاصل ہوا ہے۔

ینطبہ تارائی کامشکل ترین منصوبہ تھا۔ اس کا کچھانداز ہ اس مثال سے ہوسکتا ہے کہ قدیم روایت علوم کو اگر جدید سائنسی علوم پر غالب کرنے کی مہم چلائی جائے تو وہ کس ت در دشوا ر ہوگی۔ اس طسر ح سانویں صدی عیسوی ہیں یہ بے حد سنسکل کام تھا کہ مشرکا رہ تہذیب کومنٹ بوب کیا جائے اور اس کی چگہ توحید کو غالب فکر کا مقام عطا کیا جائے کسی نظام کے فکری غلیہ کوئتم کرنا ایسا ہی ہے جیسے کسی درخت کو اس کی تمام جڑوں تمیت اکھاڑ بھینکتا۔ اس قسم کا کام ہمیشہ بے حد شکل کام ہو تاہے جو بہایت گہری منصوبہ بہت دی اور زبر دست جد وجہد کے بعد ہی انجام دباجا سکتا ہے۔ اس مقصد کوحاصل کرنے کے لئے پینیہ آخرالزاں صلے اللہ علیہ وکسلم کو دوخاص ایدا دی چیزی فرائم کی گئیں۔ ایک وہ جس کا ذکر کت منتم خیرامة اخر جت للناس دآل عران ۱۱۰) میں ہے۔ دوہ بار سال کے مل کے نیتجہ میں ایک ایساگر وہ تنیار کیا گئیں جو دقت کا بہترین گر وہ تھا۔ جیسا کی عرض کیا گیا، ایک طرف وہ اپنی تخلیقی فطرت پر قائم تھا۔ دوسری طرف وہ چیزاس کے اندر کمال درجہ میں موجود تھی جس کو اخلاقی کرداریا مردانہ ادصا و ن کہا جاتا ہے۔ ای گروہ کے بہترین متنظب افراد ، قبول اسلام کے بعد وہ لوگ بے جن کواصاب رسول کہا جاتا ہے۔

دوسری خصوص مدده و گئی جس کی طرف سوره الروم کی ابت دائی آیات بیس اشاره ماتے۔ رسول اللہ صلے اللہ علیہ و منظم کی بعثت کے وقت دینا بیس دوبر می مشہ کانہ سلطنتیں تھیں۔ ایک رومی دباز نطینی) سلطنت، دوسرے ایرانی دساسانی سلطنت اس دقت کی آبا ددنیا کا اکثر حصد، براه راست یا بالواسطہ طور بر بر انجیس دو نوں سلطنتوں کے لئے ان دونول مشکر سلطنتوں سے سابقہ بیٹ س انالزمی تھا۔ نوجید کو وسع نز دنیا بین غالب کرنے کے لئے ان دونول ایک مشکر سلطنتوں سے سابقہ بیٹ س انالزمی تھا۔ خدا نے یہ کیا کو عین ای زمانہ بیس دونوں سلطنتوں کو ایک دوسرے سے مگرا دیا۔ ان کی بدلا الی نسلوں تک جاری دی ۔ ایک بارا برانی المطے اور رومیوں کی طاقت کو بالکن نوٹر ڈالا ہے جصد پر قابض ہو گئے۔ دوسری بار رومی اسٹھے اور انہوں کہ بنواسا عبل کر اصحاب رسول ) جب رسول اللہ علیہ بیا اور افریقت ہوئے کہ بنواسا عبل کر اسٹا ور افریقت ہوئے کر ڈالا اور ہم طرف شرک کو مخاوب اور توجید کو غالب کر دیا۔

اس سلسلہ بیباں پر وفیسر بھی کا ایک اقتباس نقل کیا جاتا ہے :

The enfeebled condition of the rival Byzantines and Sasanids who had conducted internecine against each other for many generations, the heavy taxes, consequent upon these wars, imposed on the citizens of both empires and undermining their sense of loyalty., ------ all these paved the way for the surprisingly rapid progress of Arabian arms.

Philip K. Hitti, History of the Arabs, London 1970, p. 142-43
رومی اورایرانی سلطنتوں کی ہابمی رقابت نے دونوں کوسٹ دیدطور رپر کمزور کر دیا تھا۔ دونوں نے
ایک دوسرے کے خلاف ہلاکت خیر جنگیں چیٹر رکھی تھیں۔ بیسک لوکئ نسل تک جاری رہا۔ اس کاخریج
پورا کرنے کے لئے رعا یا پر بھادی میک لگائے گئے۔ جس کے نینچے میں رعا یا کی و فا داری اپن حکونتوں
کے ساتھ باقی مذر ہی۔ اس فسم کی چیزیں تھیں خیوں نے عرب ہتھیاروں کوموقع دیا کہ وہ رومی اور

ايراني علاقوك بين تعب خيزحد تك تيز كاميا بي حاصل كرسكين.

مورخین نے عام طور پراس وافعہ کا ذکر کیا ہے۔ تا ہم وہ اس کو ایک عام بیعی واقعہ سمجتے ہیں حالانکہ بيغيرمعولى واتعه ايك خداني منصوبه تفاجوخاتم النبيين كى تائب رك لئے خصوصی طور بيظا ہركيا گيا۔ أبك امريكي انسائيكلويبب ليايس "اسلام "كيعنوان سے جومقاله إس عيمائي مقاله نگار نے یہ الفاظ لکھ بیں کہ اسلام کے ظہور نے انسانی اریخ کے رخ کوبدل دیا:

Its advent changed the course of human history.

يرايك حققيت سي كدصدراول كاسلامي انقلاب كے بعد انساني تاريخ يس اين تبديليان ہوئیں جو اس سے پہلے تا ریخ میں کھی تنہیں ہوئی نفیل-اور ان تمام تبدیلیوں کی اصل ریھی کہ دنیا میں تشرک کانسلساختم ہوکر توحید کانسلسل جاری ہوا۔ شرک تمام برایکوں کی جڑے اور نوحید تمام خوبیوں کا سرچشمہ ہے۔ اس کیے حب یہ بنیادی واقعہ ہواتوای کے ساتھ انسان کے اوپر تمام خوبیوں کا در وازہ بھی کھل گیا جونٹرک کے غلبہ کے سبب سے اب تک اس کے او پر بندیڑا ہوا تھا۔

اب نو ہاتی دورضم ہو کر ملی دور کا آغاز ہوا۔ انسانی امتیاز کی بنیاد ڈھ گئی اور اس کے بیائے انسانی ساوات کازمایهٔ شروع ہوا۔نسلی حکمرا نی کیجب میمہوری حکمانی کی بنیا دیں پڑیں ۔مظب ہر فطرت جونام دنیامیں پرسستن کاموضوع سے ہوئے تھے، پہلی بارتحقیق اور تسخیر کاموضوع قرار پائے واور اس طرح حقائق فطرت كے كھلنے كا آغاز ہوا - يدر راصل توجيد اي كالفلاب تقاص سے ان تام انقلابات كى بنیاد پڑی جو بالآخراس شہور واقد کو پیداکرنے کا سبب ہے جس کوجدید ترتی یافتہ دور کہا جا تاہے۔ حضرت ابراہیم نے دعافرہا کی تھی کہ خدایا مجھ کوا درمیری اولاد کو اس سے بچاکہ ہم تبوں کی عباد ت كريس-خدايا، أن بنون نهبت كولكون كولمراه كرديا ( ابر ابيم ٣٧)

سوال برہے کہ بتوں نے کس طرع لوگوں کو گراہ کیا۔ بنوں (اصنام )میں وہ کون کی خصوصیت تھی جں کی بناپر وہ لوگوں کو گراہ کرنے میں کامیاب ہوئے۔اس کا رازاس وقت تھے میں آتا ہے جب برد کھیا جلئے کہ حضرت ابراہیم کے زماً ندمیں وہ کون سے بت تقے جن کی بابت آپ نے یہ الفاظ فرمائے۔

يربت سورج أجانداور ننارے تقے تاريخ طور برنتابت ہے كحضرت ابراہيم كے زمان ميں جومہذب دنیاتھی اس بیں ہر حکمہ آئمان کے ان روسٹ ناجرام کی پرسٹش ہوتی تقی جن کوسورج ، چاند اورستارے كماجاتا ك- اى سے يربات معلوم موجاتى كركبربت كيون كرلوگوں كوگراه كرياتے تقے۔ خد ااگرجیب سب سے بڑی حقیقت ہے مگر و ہ آنھوں سے دکھانی نہیں دیتا۔ اس کے برعکس

رسول التُدَفِيِّة التُه عليه وسلم اور آپ کے اصحاب کو يحکم ہواکہ علم برداران شرک ہے لا واور شرک کی اس چيشت کا خانزکر دوکدوہ داعيان توجيد کو اپنے طلم وستم کا نشب من بناسکیں۔ دوسرے لفظوں يس اس کا مطلب به تفاکد شرک کا رشتہ سیاست کا ط دیا جائے۔ شرک اور سیاست دونوں ایک دوسرے سے جدا ہوجائیں۔ دسول اور آپ کے اصحاب نے یہم پوری طاقت کے ساتھ شروع کی۔ ان کی کوششوں سے پہلے عرب بین شرک کا زور ٹوطا۔ اس کے بعدوت ہم آباد دنیا کے بیشتہ علاقہ میں مشرکا مذاخل م و خلوب کرے ہیشتہ کے لئے شرک الگ ہوگیا۔ اس کے بعدوت کے اگریدا اب ہمیشہ کے لئے شرک الگ ہوگیا۔ اور سیاس اقتدار الگ۔ اور سیاس اقتدار الگ۔

شک کے اور توحید کے غلبی ہم کا دوسرامر طدوہ تھاجی کا ذکر قرآن کی اس آیت میں ماہے:
سنوسیھم آیانن فی الدفاق و فی انفسھ ہی ستبین لھم اندہ الحق (تم البعرہ ۵۳) پہلے مرحلہ کا
مطلب مظاہر فطرت سے بیای نظریہ افذ کرنے کوخم کرنا تھا۔ وہ ساتویں صدی عیسوی میں پوری طرح
انجام پاگیا۔ دوسرے مرحلہ کا مطلب یہ تفاکہ مظاہر فطرت سے توہات کے پر دہ کو ہٹا دیا جائے اور
اس کو علم کی روشن میں لا یاجائے۔ اس دوسرے مرحلہ کا آغاز دور نبوت سے ہواا ور اس کے بعد وہ
موجودہ سائنی انقلاب کی صورت بین کو پہنیا۔

موجودہ دنیا خداکی صفات کا کیک اظہار ہے۔ یہاں مخلوقات کے آیئے میں آدی اس کے ا

خالی کو پاتا ہے۔ وہ اس پر غور کر سے خدا کی قدرت اور عظمت کا مضا ہدہ کرتا ہے۔ مگر قدیم شرکانہ افکار نے دنیا کی چیزوں کو پر اسرار طور پر مقدس بنار کھا تھا۔ ہر چیز کے بارہ بس کچھ تو ہماتی عقا کہ بن گئے تھے اور یہ عقا کہ ان چیزوں کی تحقیق وجست جو ہیں مانع تھے۔ توحید کے انقلاب کے بعد جب تمام دنیا خداک محت اوق قرار یا کی تو اس کے بارہ میں تقدس کا ذہ ت ختم ہوگیا۔ اب دنیا کی ہرچیز کا بے لاگ مطالعہ کیا جائے لسکا اور اسس کی شخفیق شروع ہوگئی۔

اس تحقق اورمطالعہ کے نتیج میں جیزوں کی حقیقتیں کھلے لگیں۔ دنیا کے اندر قدرت کا جوعنی نظم کار فرا ہے وہ انسان کے سامنے آنے لگا۔ بہاں یک کے حدید سائنسی انقلاب کی صورت میں وہ پیشین گوئی کا مل صورت میں بوری ہوگئ جس کا ذکر اوپر کی آیت (حم البحرہ ۵۲) میں ہے۔

جدید سائمنی مطالعہ نے کائنات کے جو حقائق انسان پر کھولے ہیں انعوں نے ہیشہ کے لئے تو ہاتی دور کا خامتہ کردیا ہے۔ ان دریافت شدہ حقائق سے بربک وقت دو فا کرے حاصل ہوئے ہیں۔ ایک برکہ دین عقائد اب معن مدعیا ندعقا کر نہیں رہے بلکہ خو دعلم انسانی کے ذریعہ ان کا برحق ہونا ایک ٹابست شدہ جیز بن گیا ہے۔

دوسرے یہ کہ بیمعلومات ایک مون کے لئے اضافہ ایمان کا بے پنا ہ فز اند ہیں۔ ان کے ذریعہ کا نمات کے بارہ بیں جو کھ معلوم ہواہے وہ اگرچہ بہت جزئ ہے تاہم وہ اتنا زیادہ حیرت ناک ہے کہ اس کو پڑھ کہ اور جان کراً دمی کے جم کے رونگھ کھڑھ ہے ہوں۔ اس کا ذہن موفت رب کی روشنی صاصل کرے۔ اس کی انتھیں خداکی عظمت اورخوف سے آنسو بہانے گئیں۔ وہ آدمی کو اس درجۂ احسان سک بہنچاد ہے۔ تعید الشرکانک تراہ (النّہ کی عبادت اس طرح کروگو یاتم اسے دیکھ رہے ہو) کہا گیا ہے۔ دورجد یہ میں احسار اسلام

موجوده زماند بین تاریخ دو باره و بین پنج گی ہے جہاں وه ویژه ہزارسال پہلے کے دورسیں پہنچ گئی ہے جہاں وه ویژه ہزارسال پہلے کے دورسیں پہنچ گئی ہے جہاں وہ ویژه ہزارسال پہلے کے دورسیں پہنچ گئی۔ اورنوبت پہلا سیک پنچ پر نسوسال کے مل کے بیتی ہیں میں اس کا تسلسل قائم ہوگیا ۔ اور نیس میں اندان کار انسان کے اوپر غالب آگے۔ ہیں۔ علم وعل کے ہز تعبریں الحادی طرز سند کراس طرح جھاگیا ہے کہ دو بارہ تاریخ انسانی میں الحاد کا تسلسل قائم ہوگیا ہے ۔ اب ہڑ خص جو پہلے دا ہوتا ہے، خواہ دہ دنیا کہ کہ حصر میں پیدا ہو، وہ ملیدان ان کار کے زیر اثر پیدا ہوتا ہے ۔ الحاد آج کا غالب دین ہے ۔ اور اسلام کا احیار موجودہ زبانہ میں اس وقت تک محلی ہنیں جب کے الحاد کو فکری غلبہ کے مقام سے ہٹایا نجائے۔

موجوده زمانه یں احیار اسلام کوئکن بنانے کے لئے دو بارہ دی دوبوں طریقے اختیار کرنے ہیں ہو پہلے غلبہ کے وقت اختیار کئے گئے تھے۔ یعنی افراد کی تیاری۔ اور نمالفین حق کی مغلوبرین۔ پہلا کام ہم کوخودا پنے دسائل کے تحت انجام دینا ہے۔ جہاں تک دوسرے کام کا تعلق ہے ،اس کو موجو دہ زبانہ بیں دوبارہ خدانے ای طرح بہت بڑے پیا نہ پر انجام دے دیا ہے جس طرح اس نے دوراوّل یں انجام دیا تھا۔ صورت صرت یہ ہے کہ ان پریدا شدہ مواقع کو استعال کیا جائے۔

ا به موجوده زبانه بین اجبار اسلام کی مهم کوکامیاب بنانے کے لئے سب سے پہلے افر ادکار کی مفرورت ہے۔ گویا اب دوبارہ ایک نئے اندازے وہی چیز درکارہے جو حضرت ابرا ہیم کے منصوبہ میں مطلوب تھی۔ یعن حقیقتی معنوں میں ایک مسلم گروہ کی تیاری۔

موجودہ زما ندیں اسلامی اجیاری مہم جلانے کے لئے جوافراددر کا رہیں وہ عام ہم کے سلان نہیں ہیں بکد ایے لوگ ہی جن کے لئے اسلام ایک دریانت (Discovery) بن گیا ہو۔ وہ واقع جرسب سے زیادہ کی انسان کونٹوک کرتا ہے وہ ہی دریا نت کا واقع ہے جب آ دی کی چیز کو دریافت کے درجیس پائے تو اچا بک اس کے اندر ایک نی تخصیت ابھر آتی ہے۔ بنجین ، حوصلہ ، عربم ، مردانگی ، فیاضی ، قربانی ، اتحاد ، غرض وہ تمام اوصا ن جو کوئی بڑا کام کرنے کے لئے درکا رہیں وہ سب دریافت کی زبین پر بیدا ہوتے ہیں۔

موجوده زباندین مغربی اقوام میں جواعلی اوصاف پائے جاتے ہیں وہ سب ای دریا نت کانتیجہ ہیں۔ مغربی قوموں نے روایت دیا کے مقابر ہیں سائنسی دنیا کو دریا فت کیا ہے۔ یک دریافت کا احساس سے جس نے مغربی توموں میں وہ اعلی اوصاف بید اکر دیئے ہیں جو آج ان کے اندر پائے جاتے ہیں۔

شعوری یا غیرشعوری طور پر ۱۰ بینا دین تاریخ نے اخذکر رہے ہیں مذکر حقیقہ قرآن اور سنت رسول ہے۔

ہی وجہ ہے کہ اسلام آئ کے مسلما نول کے لئے فخر کی چیز بنا ہوا ہے بذکہ ذمہ داری کی چیز ان
کے افکار واعمال میں یہ نفیات اس فدر رج بس گئ ہے کہ ہرجگہ اس کا مشاہدہ کیا جاسکا ہے ۔ اسلام کو رائ
وسنت میں دیجھئے تو وہ سراسر ذمہ داری اور شئولیت کی چیز نظر آئے گا۔ اس کے برعکس اسلام کو چیب
اس کی تعدنی تاریخ اور بیای واقعات کے آئین میں دیکھا جائے تو وہ فخر اور ظمت کی چیز معلوم ہونے لگا ہے۔
موجودہ زبان میں مسلمانوں کی تمام بڑی بڑی انقلابی تحریمیں ای جزبر فرے تحت اٹھیں۔ یہی وجہ ہے کہ وہ فتی
ہنگاہے بیداکر کے خم ہوگیئیں۔ کیوں کہ فور کا جذبہ نمائن اور ہنگاہے کی طرف لیے جاتا ہے۔ اور سنو لیب کا جذبہ حقیقی اور سنجیدہ کل کی طرف

اسلامی احیاری مهم کوموژ طور برجلانے کے کئے وہ افراد در کا رہیں خبوں نے اسلام کو قرآن د حدیث کی ابتدائی نعیامات سے اخذ کیا ہور کہ کیعب کو بیننے والی تدنی اور سیای تاریخ سے بھرآن و حدیث سے دین کو اخذ کرنے والے لوگ ہی سنجیدگی اور احساس ذمرداری سے تحت کوئی حقیقی مہم چلاسکتے ہیں۔ اس کے بھس جولوگ ناریخ سے ابنادین اخذ کویں وہ حرف اپنے فحز کا جھنڈ ابلند کریں گے ، وہ کمی نیتے بینر علی کا نبوت نہیں درسکتے۔

مسلمان موجوده زبانه میں ایک شکست خورده توم بنے ہوئے ہیں۔ پوری سلم دنیا پر ایک قیم کا احساس مطلق (Persecution complex) چھا یا ہوا ہے۔ اس کی دھ بی تاریخ سے دین کو اخذ کرنا ہے۔ ، ہم نے تاریخ عظمت کو دین ہجا۔ ہم نے "لال قلع" اور "عند ناطبہ " میں اپن اسلام بت کا منتخص دریا فت کیا۔ چوں کہ وجودہ دنرانہ میں دوسری قوموں نے ہم سے یہ چیز ہی چین لیس ، اس لئے ہم فریادہ اس میں منتخول ہوگئے۔ اگر ہم ہدایت ربانی کو دین مجھتے تو ہم میں احساس محروی کا شکار مذہوتے۔ کم مول کہ دوالی چیزوں کو اسلام میں جین جانے والی چیزوں کو اسلام میں تو ہوں کہ وہ حال جیزوں کو اسلام میں تو تو ہمارا کھی وہ حال نہ ہوتا ہوگئے۔ ہم طرف نظر آر ہا ہے۔ کہی جمید بات ہے کہ جو زیادہ بڑی چیز اس کے بے اس اسلام میں تو ہمارا کھی وہ حال نہ ہوتا ہوگئے۔ ہم میں شعور نہیں۔ اور چوجو تی چیز ہم سے چون گئی ہے اس کے بے ہمارے بارائی میں مصروف ہیں۔

 خلاف وہ الی نے کوئے کوئے ہیں۔ کہیں یہ لڑائی الفاظ کے ذریعہ ہورہی ہے اور کہیں ہخییا روں سے ذریعہ۔ اس صورت حال نے سلانوں کے پورے رویہ کوئنی بنادیا ہے۔ اسلام اگر ان کور بانی ہدایت کے طور پر مثا تو وہ محسوں کرتے کہ ان کے پاس دوسری نؤوں کو دینے کے لئے کوئی چیزہے۔ وہ اپنے کو دینے والا سمجھتے اور دوسرے کو لینے والا حب کہ موجودہ حالت ہیں وہ سمجھتے ہیں کہ وہ چھنے ہوئے لوگ ہیں او ر دوسرے توسوں کے درمیان چیتی رسنت ند دائی اور مدعو کا رشتہ ہے۔ دوسرے توبین ہارے لئے حرف حریف اور تقیب بن کر مرکز کا اسلام کو اسلام کو اسلام کو اسلام کو اسلام کو اسلام کو اسلام کا کوئی حقیقی کا مشروع ہنیں کیا جا سکا۔

یماوراس طرح کے دوسرے اوصاف ہیں جوان لوگوں ہیں ہونا صروری ہیں جوموجودہ زبانہ میں احیار اسلام کی ہم کے لئے اعیس ایسے افراد تیار کرنے کے لئے موجودہ و را را بین دوبارہ ای قم کا ایک منصوبہ در کارہ جودورا ول میں خیرامت کے اخراج دال عمران ۱۱۰) کے لئے ذریجل لایا گیا۔ مقا۔ موجودہ زبارہ کے اعتبارے ہم یہ کہ سکتے ہیں کہ آج یہ صرورت ہے کہ جدیدطرزی ایک اعسلے تربیت گاہ قائم کی جائے۔ یہ تربیت گاہ تمدنی ماحول سے الگ قدرت کی ہے ہم نے میں سائے ہم کے جواعلی افراد کو وادئ غیر ذی زرع میں بسانے ہم می ہوگی۔ بیتر میت گاہ گویا دوبارہ قوم کے کچھا علی افراد کو وادئ غیر ذی زرع میں بسانے کے ہم می ہوگی۔

مذکورہ نزمیت گاہ کو کامیاب طور پر چلانے کے لیے کچھ ایسے ابرائی والدین در کار ہیں جو اپنی اولا د کو ذیح کرنے کے لیے تیا ر ہوں۔ وہ اس پر راضی ہوجائیں کہ ان کی ذہین اولاد کو وقت ان کے اعلی معافی مواقع سے محروم کرکے ایک ایسے ماحول ہیں ڈال دیاجائے جہاں سب کچھ دے کر بھی تعلیٰ بالٹہ اور فکر آخرت کے سواکوئی اور چیز رہ ملی ہو۔ اس طرح کی ایک تربیت گاہ ، فلپ ہٹ کے ذرورہ الفاظ سیں، دو بارہ ایک قسم کی « نربری آف ہیروز " بنانے کے ہم عنی ہوگ۔ حبب تک اس قسم کے افراد کی ایک قابل لحاظ تم تیار نہ ہوجائے ، احیار اسلام کی جانب کوئی حقیقی قدم نہیں اٹھا باجا سکا۔

اس قلم کی تربیت گاه کاقیام گویا جدید زباند کے اواطت اس آیت قرآنی کی تعییل ہوگی ۔۔۔۔ ولو کا نفس من کل فرقة منهم طائفة لیتفقه وافی اللہ بن ولید نفر واقومهم اذار حجوا البیهم ولعلهم بیر جعوب بین توم کے کچھذ بین افراد کو عام ماحول سے الگ کرے ایک علیم ماحول سے الگ کرے ایک علیم ماحول سے الگ کرے ایک علیم ماحول میں لایاجائے اور وہال متعین مرت تک خصوص تعلیم و تربیت کے ذریعہ انفیال اس کے لئے تیار کیا جائے کہ وہ موجودہ زبانہ بیں احیار اسلام کی ہم کو کا سیابی کے ساتھ جلا سکس ۔ وہ اہل عالم کے لئے منزرا ور مبشرین سکیں۔

دوراول میں اسلامی انقلاب کوئکن بنانے کے لئے الٹر تعالیٰ نے ایک خاص انتمام یرکی کہ ایران اور روم کی طنتیں جو اس زبانہ میں دین توحید کی سب سے بڑی حربیت تقیں ، ان کو باہم محراکر اثنا کمزور کر دیا کہ اہل اسلام کے لئے ان کو مغلوب کرنا آسان ہوگیا۔

فداکی ہی مددموجودہ زباند کے اہل ایمان کے لئے ایک اور شکل ہیں ظاہر ہوئی ہے۔ اور وہ ہے کا نتات کے بارہ میں این سطویات کاسائے آناجو دین حقیقتوں کو بھے اق سطح پر نتابت کر رہی ہیں۔ قایم زمانہ میں تو ہمائی طرزون کو غلب تھا ، اس بنا پر عالم کا نتات کے بارہ میں انسان نے عجیب بے بیاد رائیں قام کر رکھی تھیں ۔ کا نتا ت کو قرآن میں آلار رب دکر شمنے فدا ) خدا کہ اگر ہے۔ مگر یہ خدائی گر تمہ تو ہمائی مفوضوں کے بردہ میں جھپا ہوا ہوتا۔ دوراق ل کے اسلامی انقلاب کے نتا مج میں ہے ایک نتیجہ یہ ہے کہ مظاہر نظرت جو اس سے پہلے پر تش کا موضوع ہے ہوئے تھے وہ انسان کے لئے تحقیق و تعین کو خاص علی انداز میں سیخرکاموضوع میں بیدا ہوا تھا ہے۔ اس طرح تا دیخ انسانی میں بنی بار واقعات فوات کو خاص علی انداز میں جانے کا ذہن بیدا ہوا۔ یہ ذہن سلس طرح تا دیخ انسانی میں بنی بار واقعات فوات کو خاص علی انداز میں جانے کا ذہن بیدا ہوا۔ یہ ان بیدا ہوا تھا ہے۔

سائنس نے گویاتو ہماتی بردہ کو ہٹاکر کُنٹمُ خدا کا کُرنٹر خدا ہونا نابت کر دیا۔ اس نے مظاہر فطات کو'' معود '' کے مقام سے ہٹاکر'' محلوق ، کے مقام پر رکھ دیا۔ حتی کہ یہ نوبت آئی کہ جب کو خدیم انسان معبود بمجد کر لوجیا تھا، اس پر اس نے اپنے پا وَل رکھ دیے اور و ہاں اپی مشینیں میں ا

ا تار دنیں ۔ یہ ایک حقیقت ہے کہ سائنس نے جونے دلائل فراہم کے ہیں ان کوسیح طور پر استعال کی ا جائے تو دین نوحید کی دعوت کو اس بر ترسطے پر بیٹن کیا جا سکتا ہے جس کے لئے اس سے پہلے ججزات ناہر کئے جانے تھے۔

زمین وا مان میں جو چیز بی ہیں وہ اس لے بین کہ ان کو دیکھ کر اُدی فدا کو یا دکرے بسگر انسان نے خود انھیں جینے ول کو خدا تھے دیا ۔ یہ کیا کے ان موجودہ زیانہ میں بیش آر ہا ہے۔ سائنٹی فعیق سے جو حقائق ساسے آئے ہیں وہ سب خدا کی سائنٹی معلومات کے بارہ میں بیش آر ہا ہے۔ سائنٹی فعیق سے جو حقائق ساسے آئے ہیں وہ سب خدا کی طفرائی کا خوت ہیں۔ وہ انسان کو خدا کی یا ددلانے والے ہیں۔ مگر موجودہ زیارہ کے محد مفکرین نے دوبارہ ایک انخراف کیا۔ انھوں نے سائنٹی حقیقی تول کو غلط دخ دے کرید کیا کہ جس چیز سے خدا کا خبوت میں سے نے مال کوئی خدا نہیں ہے۔ بلکہ ساران طام ایک شیسے نی علی سے تعد اپنے آپ چلاجا دہا ہے۔

سأنس فيجوكائنات دريانت كى ہے وہ ايك حد درجہ بامعنى اور بامقصد كائنات ہے جايد دريافتوں نے نابت كيا ہے كہ ہما رى د فيا نتشر ماده كالجونى انبار نہيں ہے۔ بلد وہ ايك اعلى درجب كامنظم كارخانہ ہے۔ ديا ك تام چنرس ہے حد ہم آئى كے ساتھ ايك ايے رخ پرسفركى ہيں جو بهشہ بامقصد نتائى پيد اكر نے والے ہوں ـ كائنات ميں نظم اور مقصد يت كى دريافت واضح طور پر ناظم كى موجو دگى كا افراد ہے۔ مرموجو دہ زمانہ كے يہ خير خرائى كار فرمائى كا يقينى نبوت ہے ـ مگرموجو دہ زمانہ كے يہ خدائى كارخ الى الى قينى نبوت ہے ـ مگرموجو دہ زمانہ كے بي خدائى كارخ الى الى كوئى نتجہ (End) ہے ـ عين مكن ہے نہا بت ہوا ہے وہ بجائے خود واقع ہے ـ مگراس كاكيا نبوت كو وگوئى نتجہ (End) ہے ـ عين مكن ہے كہ وہ تعورا ورادادہ كے تت بالقصد واقعات كو ايك فاص انجام كى طرف لے جارہا ہو - ايسابھى ہوسكا ہے كہ واقعات كے بے شعور على كے از سے اپنے آپ ايك بيز برآ مد ہورى ہو توانفاق ہے بامغى بوسكا ہے كہ واقعات كے بہتے تو جود بيں آئى ہے ـ پھركينى جيب بات ہے كہ بامئى كائنات كو بلا يعنی تو جہ خود ايك از دہ كارخ الى ان اليا جائے ـ بيم كينى جيب بات ہے كہ بامئى كائنات كو بلا ادرہ كار فرمائى بان بابوائے ـ بامنہ كائنات كو بلا اللہ دہ كار فرمائى بان بابوائے ـ بامنہ كائنات كو بلا بابول كو بائى بان بابول كے ـ بامنہ كائنات كو بلا بابول كائى بان بابول كے ـ بامنہ كائنات كو بلا بابول كو بان بابول كے ـ بامنہ كائنات كو بلا بابول كے ـ بامنہ كائنات كو بلا بابول كے ـ بامنہ كائنات كو بلا بابول كائن كو بلا بابول كائن كو بلا بابول كائن كو بلا بابول كو بابول كو بائن كو بلا بابول كو بابول كو بائن كو بلا بابول كو بائن كو بلا بابول كو بائن كو بائن كو بلا بابول كو بائن كو بلا بابول كو بائن كو بائن كو بلا بائن كو بائن كو بلا بول كو بائن كو بائن كو بلا بائن كو بائن كو بلا كو بائن كو بائن

ایک طرف سائنس کے ظہور کے بعد طید مفکرین نے بہت بڑے پیمانہ پر سائنس کوا کا د کارخ دینے کی کوسٹسٹش کا ہے۔ دوسری طرف اس کے مقابلہ میں مذہبی مفکرین کی کوسٹشیں آئی، کی کم بیں۔ بچھپلے سوسال کے اندر ایک طرف ہزاروں کی نقسدا دمیں اعلی علی کرت ہیں جمیبی ہیں جن کے سودا ذر لعیرائنس سے غلط طور ریر الحا دکوبر آمد کرنے کی کوشش کی گئے۔ دوسری طرف دی مفکرین کی صف میں چند ہی المراد میں جاب کا الم بیاجا سکتا ہے۔ ان میں سے ایک قابل قدر کتاب سرچیہ جینئز کی پر اسراد کا کتاب مصنف نے نظر ریا تعمیل کا کتاب میں لائق مصنف نے نظر ریا تعمیل کا کتاب میں لائق مصنف نے نظر ریا تعمیل (Principle of Causation) کوخالص سائنس اشد لال کے ذریعہ نہدم کر دیا ہے۔ ہی کو موجودہ زمانہ میں خدا کا شینی بدل مجد لیا گیا تھا۔

موجودہ صدی کے نصف آخریں بے نتمار نے خفائق انسان کے عمین آئے ہیں جو نہا بہت بررسطے پر دنی عقائد کی خفا نیت کو نابت کر رہے ہیں۔ مگراجی تک کوئی ایسادیں مف کریا ہے نہیں آیا جوان سامنی معلومات کو دین صدافقوں کے اثبات کے طور پر مدون کرے۔ اگر یہ کام اعلی سطح پر ہوسکے تو وہ دعوت توجید کے حق میں ایک علمی معجزہ ظامبر کرنے کے ہم عنی ہوگا۔

قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ اضی میں جتے پیغمرآئے سب کی پیغمری پر ان کے ہم عصر نحاطبین نے شک
کیا (ہود ۱۲) رسول اللہ صلے اللہ علیہ تولم کے ساتھ مجی ابتدار ہیں صورت بین آئی کہ آپ کے مفام محود پر
آپ کی بنوت پر شک کرنے رہے دس ۸) تاہم ای کے ساتھ قرآن ہیں یہ اعلان کیا گیا کہ آپ کو نفام محود پر
کھڑا کیا جائے گا (عسلی ان بیعث ہ د شام محمود ۱) اس اعلان کا مطلب یہ خاکہ آپ کی بنوت
شک کے مرحلہ سے گذر کر ایک ایسے مرحلہ ہیں پہنچے گی جب وہ کمل طور پڑ سبام شدہ بوت بن جائے۔ محمود
(قابل تعربیت) ہونانسیام واعترات کا آخری درجہ ہے۔

ہر بنی جب بیدا ہموتا ہے تو وہ اپن قوم کے اندرایک ایش خصیت ہوتا ہے جس کو لوگ ٹیک کی نظر سے دیکھتے ہیں۔" معلوم نہب میں بیوا تعتَّ بغیبر ہیں باصرف دعویٰ کر رہے ہیں " اس طرح کے خیالات لوگوں کے ذہن میں گھونتے ہیں اور آخر وقت تک ختم نہیں ہو پاتے ۔ بنجیبری اپنے ابتدائی دور میں صرف دعویٰ ہوتی ہے ۔وہ اپنے دعویٰ کا الیا نبوت نہیں ہوتی جس کو اپنے پرلوگ مجور ہموجا بیں۔

یکی وجہ ہے کہ جب بھی کوئی پینمبر آیا وہ اپن قوم کی نظریس ایک نزای تخفیت بن گباد کیو نکہ پنیر کی صدافت کوجاننے کے لئے لوگوں سے پاس اس وقت اس کاصرف دعویٰ تفاد اس سے فتی بیں ساری خ دلائل ابھی جم نہیں ہوئے تقے ۔اس قم کے دلائل ہمیشہ بعب دکودجو دیس آتے ہیں ۔ گرعام طور پر انبیا رکا معاملہ اس بعد کے مرحلہ تک کیننے مذسکا۔

دوسرے پغیرزائی دوریں نسروع ہوئے او رنزائی دور،ی میں ان کا اختام ہوگیا۔ کیول کہ ان کے بیغام کی پشت پرالیاگروہ جمع نہ ہوسکاجوان کی سیرت اوران کے کلام ۱۹۲۰ کونکمل طور پرخفونط رکھسکے۔ دوسرے ابنیار اپنے زیانہ میں لوگوں کے لئے اس لئے نزائی تھے کہ وہ انجھی اپنی تاریخ کے آغاز میں تھے ، بعد کے دور میں وہ دوبارہ نزائی ہو گئے۔ کیوں کہ بعد کو ان کی جوتا ریخ بی وہ انسانی علم کے سعیار پرتسلیم شدہ رہھتی۔

نبیوں کی فہرست کیں اس اعبارے صرف بغیر آخرالز بال کااستفارہ۔ آپ نے اگر جہ دورس نبیوں کی طرح ، اپن بنوت کا آغاز نزائی دورے کیا ۔ گریب کے دوریں آپ کو آئی غیر محولی کا بیابی حاصل ہوئی کہ زبین کے براے حصریں آپ کا اور آپ کے ساتھوں کا افتدار فائم ہوگی ایک صدی سے بھی کم عرصہ میں آپ کا اور آپ کے ساتھوں کا افتدار فائم ہوگی ایک صدی سے بھی کم عرصہ میں آپ کے دین نے ایٹ بیا اور افریع کی بڑی طاقتوں کو زبر و زبر کر الحالا۔ پیغیر آخر الز ماں کو جننے بیش آپ سے شکوائی دہ باش باش ہوگئی۔ آپ کی زندگی میں اسب میں طور پر پوری ہوئیں۔ جو طافت بھی آپ سے شکوائی دہ باش باش ہوگئی۔ آپ کی زندگی میں اسیاب موافعات بین آسے جن کی بنا پر معاصر تاریخ میں آپ کا دیکار اور قائم ہوگیا۔ ساری تاریخ ا نبیاریں آپ کو یغیر مولی کا میابی حاصل ہوئی کہ آپ کی نبوت نزائی مرحلہ سنے کل کرممودی مرحلہ میں بنے گئی۔ آپ کا کلام اور آپ کا کا رنامد دونوں اس طرح محفوظ حالت میں باتی رہے کئی کے لئے آپ کے بارہ ہیں فنگ کرنے کی کو گئی گئی تن بہنیں۔

موجودہ زمانہ میں دین تن کے داغیوں کو ایک ایسا خصوصی موقع (Advantage) ماصل ہے جو تاریخ کے بچھلے ادوار میں کی دائی گردہ کو حاسل نرتھا۔ وہ یہ کہ ہم آج اس حیثیت ہیں ہیں کہ توحید کی دعوت کی مطح پر بیش کر کیس جب کراس سے بہلے توحید کی دعوت صوف نرزاعی (Controversial) نبوت کی سطح پر بیش کی جا مکتی تنی۔

دوسری امنیں اگر بنوت نزائی کی دارت تھیں تو ،تم بنوت محمودی کے دارت ہیں میا ہوں کو انتوام عالم کے سامنے شہادت می کا جو کام انجام دیاہے اس کے لئے خدائے آج ہزنیم کے بوافی مواقع ممل طور پر کھول دئے ،بیں۔اس کے با وجود اگر سامان اس کار شہادت کو انجام مزدیں۔ یا شہادت دین کے نام پر تومی حجم گڑے کو میں تو مجھے نہیں معلوم کے تیامت کے دن وہ رہ ب العلمین کے سامنے کیوں کر بری الذر مرموسکتے ہیں۔

نوبر ۱۹۸۳ کے آخری مفترین لاہورین قرآنی سیمنار ہوا۔ اس موقع پر راقم الحروث کو ایک مقالہ پڑھنے کی دعوت دی گئی۔ زبرنظر مقاله اس سیمنا رمیں پیش کرنے کے لئے تیار کیا گئیں۔ دعوت دی گئی۔ زبرنظر مقاله اس سیمنا رمیں پیش کرنے کے لئے تیار کیا گئیں۔

# دعوت اوراتحاد

مسلانون کا اتحاد مسلانوں کی سب سے بڑی توت ہے۔ ادر اس اتحاد کاسب سے بڑا ذریعہ دعوت الى اللهب- قرآن مين بتاياليام كرمسلمانول كو الله تعالى في دعوت دين ككام كے لئے چن اياب - بيغير في جودین ان سک بینیایا ہے اس کو انھیں تمام قومول کے بینیا نا ہے۔ اس من بین ارسف د ہوا ہے کہ السركومضبوطى سي بيرطلو- يعنى ايك خداك كردسب كسب متخدم وجأقر (لميكون الروسول شهيداً عليكم وستكونوا شهدا على الناس فاقيم والصاؤة والوالزكوة واعتصموا بالله ، الحج ٨١) دعوت محتم کے ذیل میں اتحاد کی تاکیدسے ظاہر ہو تاہے کہ دعوت اور اتحادیس بہت گہرا بائی تعلق ب-حقیقت بر ہے کہ دعوت باہی اتحاد پیدا ہوتا ہے اور باہی اتحاد سے سلمان اس قابل ہوتے ہیں کہ دعوت کے کام کوموٹر طور برانجام دے سیس

صريب سي مي دعوت اور اتحاد كا يامي تعلق نالبت ب حضرت مورين مخرم كت مي كررول الله صلّے الته عليه وسلم اپنے اصحاب كے پاس آئے اور فرما يا كه اللہ نے مجھ كوتام انسانوں كے ليے رحمت بنا كر بهيجلے توتم يمرى طرف سے لوگوں تک پہنچا دوا ورآئين بي اختلاف مذكر وجل طرح حوار يوں نے حضر عيليٰ على السلام سے اختلاف كيا ( اخوج الطبواني عن المسودين مضمة رضي الله عنه قال خسرج وسول النهصلى الله عليه ويسلم على اصحابه فقال الآ الله بستنى دحية للناس كافت صاد واعن

وكاتختلفوا كمااحتلف الحواربون على عليى بين مريع

رسول الشرصلے السُّرعليه وسكم نے جب يہ بات فرما في توصابہ نے كہا اے دراك رسول، بم آب ك كم كسي معامله بين اختلاف مذكرة ل من الريخ آب بم كو حكم ديجة اور بم كو تسيخ ( ما دسول الله ، واستا لاختلف عليك في شي ابدا في العثناء البرايه والنهاليه ، جلدم ) صابركوم ونت دين كاجوم تبحاص تما اس نے انھیں بتا دیا تھا کہ دعوت الی اللہ کی زمہ داریاں کیا ہیں اور اس معاملہ میں انھیں کس فسم کا کردار بيشين كرناجا بيئيه

تاریخ معمعلوم موتل بی مسلمانول بین اس وتت کک بای انواد واتعاق را حب کک وه دوت الى الله ككام بين شنول رئي - جيهي ،ى وه اس كام يه بي ان ك درميان اليا اختلاف اور كراؤ نروع مواجو بهرمجی فتم مذہوا۔ اس کے بعب را مفول نے دعوت الی اللہ کوئی کھودیا جوان کافرض منصبی کھتا۔

# اور بابی اتحاد کو بی جواس دنیایس کمی گروه کی سب سے بری طاقت ہے دالانغال ۲۸) قرن اوّل کی مشال

مشهورتول کے مطابق رسول الشرصلے الشیعلیہ وسسلم کی وفات ۱۲ ربیح الاقول ۱۱ ھ کو ہوئی۔ اس سے صرف دو ہفتہ بہلے کا وانعہ ہے کہ عین مرضِ الموت کی حالت بیں آ ب نے خصوصی اہتمام کے ساتھ ملانول کا ایک فوج تیا رکی بررومیوں (بازنطینیوں) سے مقابلہ کے لیے تقی اس فوج میں آپ نے تمام بڑ*ے بڑسے صحابہ کو شامل کیا*۔ان کے اوپر اُسامہ بن ذید بن حارثۂ کوسردا ر بنا یا اوران کو شام کی طرف روا ند کیا جہاں اس سے پہلے مونہ کے مقام پر رومیوں اور مسلمانوں میں جنگ ہوئی تی۔ الساكد أسامه ايك غلام كے روائے تقے تاہم وہ اس فاص مہم كى سردا رى كے لئے موز ول ترين تھے۔کیول کہ اس سے پہلے عزوہ مُونۃ ( ۸ ھ) میں رومیوں نے ان کے والدزیدبن حارز کو قتسل كيا تقااوراس بنا پرسينے كے دليں اپنے باپ كے قاتلوں سے اور فے كے آگ تكى بوئى فتى۔ رسول الترصل الترعلي ولم يحم ك تحت اسام بن زيد اس مم برروا مر موكد وه مدين الب

فرس ووحرف کے مفام پرٹھم کے بہاں لوگ آ اکران کے ساتھ ملنے لگے۔ کہا جا تاہے کہ پیجف وہی مقام ہے جال مریزی موجودہ جامعہ اسسلامیہ قائمے۔

اسام بن زیدا و ران کالش کرامبی جرف می ش تفاکدرسول انشرصلے انشرطبه وسلمی وفات کی خبر لی ۔ اس كوسس كران لوگول نے اپنا سفر ملتوى كر دباا ور آپ كى تجميز وتحفين ميں شركت كے لئے مدينہ واپ 72

اب صحابہ کے انفاق رائے سے ابو کر صدبق رضے اللہ عنہ پہلے خلیفہ مقرر ہوئے۔ آسی کی خلافت سے بعد سلانوں کی عام رائے بہتی کہ اسا مر کے لیے کو مدیند میں روک لیاجائے یپغیرات لام ک وفات ا ورعرب کے اکثر علاقول میں منافقین کے بڑھتے ہوئے فتنے کی وجسے اس وتت برطرف غیرهیتینی حالت چهانی ہوئی تقی - لوگوں کاعام خیال یہ تھا کہ پہلے مدیند کی ٹی اسلامی ریاست کومضبوط نبایا جائے۔اس کے بعد باہرک سیمم پر نکلا جائے۔

مگر خلیفاول نے عومی مالفت کے با وجود اسام کے نشکری روانگی میں عمولی تا خیر بھی گوا دانہ کی۔ آپ نے فرمایا کہ خدائ تسمیں اس گر ہ کو نہیں کھولول گاجس کو اللہ کے رسول نے باندھا۔ خُواہ چڑیاں ہم کو اچک لیں اور اطران کے در مدے ہم پرٹوٹ پڑیں۔ اور خواہ کتے اہمات المؤنین کے بیروں کو سيسي - بس برحال بس اسام ك الشكركوروان كرون كاروالله لا احلّ عقدة عقدها

رسول الله ولوان الطير تخطفتنا والسباع من حول المدينة ولوان الكلاب جرب بارجل امهات المومنين لاجهزن حبيش إسامة )

ظیفه اقول نے اس معاملہ کی انہمائی اہمیت کولوگوں پرواضح کرنے کے لئے مزید ہے کیا کہ جب شکر اپنی منزلی طرف روان ہوا تو آپ مریئے سے جرف یک اس طرح گئے کہ نوجوان اسا مرگوٹو ہے ہہ ہوارتھے اور خلیفہ اول ان کونفیوت اور ہوایت دیتے ہموئے ان کے ساتھ پیدل چل دہ ہے ۔ اسامہ کے اصراد کے اسامہ کے اصراد کے باوجود وہ سواری پر نہیں بیچے (فشیع البغتات وہوماش کے تعدمیدہ فقال اسامہ باخلیفہ رسول ادللہ ، واللہ لترکب اولانزلن - فقال واللہ لا تنزل و واللہ کا اکب وماعتی ان اغبر قدری ہی فی سبیل اللہ ساعة )

پینمبراسلام اورخلیفه اول کا به اقدام نهایت ایم صلحت پر بمنی تقا۔ بیصلحت تمی \_\_\_\_مسلانوں کے جذبہ باد کے سلے کے لئے عرب نے باہر سیدان علی فراہم کرنا۔" جہاد "حقیقہ ً خارج دائرہ بیں اسلام کی نوسیع و اشاعت کے لئے جدوج پر کاعنوان ہے۔ لیکن اگر حن ارجی نشا ند مسلمانوں سے او حجل ہوجائے تو وہ داخلی لڑائی میں مصرون میں جدوجہ نے بیں اور اس کوج ب دکانام دے دیتے ہیں۔ خارج نشا ند

بینیری تحریک کے نیتج بیں عرب کے لوگ جب اسلام لائے توان کے اندر زبر دست اسلامی جوش بیدا ہوگیا۔ انھوں نے چا ہا کہ جس دین کو انھوں نے سب سے بڑی بچائی باکرا ختیب ارکیا ہے اسس دین کو تمام لوگوں کا دین بنا دیں۔ اس جوسٹس کو اپنے اظہار کے لئے کوئی وسیع میدان در کارتھا۔ اسامہ کے سنٹ کرکی بروقت روانگی کا مقصد مسلانوں کے لئے ہی میدان کا دفراہم کرنا تھا۔ پینیراس اور فروس کے بیٹ کی جو رحیوں کی جا رحیت کوفور آاستعال کیا اور اپنے آخر وقت میں ان کے ساتھ مرتھ بھر کرے یہ کیا کہ مسلانوں کے جوشش کو خیر سلم اقوام میں اسلامی دعوت کی طرف موڑ دیا۔ اس طرح یہ ہوا کہ جو طاقت دا خلی دو ایتوں میں منا کئے ہوتی وہ خارجی کی اصلام کے اگر ایسا دئی گیا ہوتا تو عرب کے مسلمان ایک دوسرے کی اصلام کے مرتب ہیں۔ امر برآبس میں لونا شروع کر دیتے۔ جیسا کہ آن کی کم منام مسلم لکوں میں دیکھ رہے ہیں۔

بیغیراسسلام اگرعین وقت پرسلمانوں کے جزیز عُل کوخارج کی طرف منر موٹر نے تو اس کے بعدان کے درمیان جو داخلی لڑا کیا درمیان جو داخلی لڑا کیال نشروع ہونیں ان کا انجام صرف یہ بھلیا کہ اسلام کی تا رہے جہاں بننا شروع ہوئی تھی و ہیں وہ بننے سے بھری تھی و ہیں وہ بننے سے بھری ہوئی ہے وہ اور کچھ نہ ہوتی ۔خقیقت یہ ہے کہ اعلی مقصد میں مشغول ہونا اعلی کردار ک سب سے بڑی ضانت ہے ، اور دعوت الی اللہ کے عاذ سے ہشنے کے بد ملان بھاعلیٰ ترین چیز کو دیتے ہیں۔
خلیفہ اول کے زبانہ میں اس علی کارخ پہلے رومیوں کی طرف بھیراگیا تھا۔ جلد ، ی بعد فارسیوں
دسا سا نیوں ) کی جارجیت کی بنا پر فارس سے بھی مسلانوں کا مقابلہ شروع ہوگیا۔ اس طرح سلانوں کے لئے
اسلامی علی کا آنا وین میدان ہا تھ آگیا جوالیٹ یا سے کرا فریقا ورلورپ یک چلاگیا۔ کیوں کہ اس زبانہ
میں بھی دونوں ملنی سیران ہا تھ آگیا جوالیٹ یا کارٹر آباد حصہ پر چھائی ہوئی تھیں۔

رومیوں اور ایر انیوں کی طرف مسلمانوں کا یہ افدام حقیقہ کئی سیاسی مقصد یا کلی توہیع کے ہے ، نہ تھا ، بلکہ تمام تر اسلامی دعوت کے لئے تھا۔ پیسلمان اس ربانی جذب سے سرٹ رموکر اپن سر حدول سے بحلے بحقے کہ اللہ کے بندوں کو انسان کی عبادت سے بحال کرخد الی عباد اللہ سے روم اور فارس مسلمانوں (لنخی ج عباد اللہ عبادة العباد الی عبادة الله الله کا فاقعات آبت کرتے ہیں کہ روم اور فارس مسلمانوں کے لئے اصلاً دعوت من کا موضوع تھے۔ گران توموں کی طرف سے جارحیت کی بنا پر ان کے درمیان جنگ کی نوبرت آگئ ۔ ورد بین تو موں نے جنگ نہیں کی ان کے درمیان اسلام کی لوائی بھڑائی کے بغیر جسیلنا رہا۔ مثلاً جنش ، الدیری ، میشیا ، انڈونیشیا وغیرہ

تندیم غیرسلم اقوام یک اسلامی توسیع و ا نتاعت کاعل رسول الشرصلے الشرعلی بسلمی و فات کے فوراً بعد شروع ہوا۔ تقریباً ۴ سمال تک وہ پوری کا میابی کے ساتھ جاری رہا۔ اس بوری مدت میں مسلمان متار اور شفق موکر دوسری نوموں میں اسلام کی ا شاعت کرتے رہے۔ اس کا ایک نیتیے وہ غلیم سلم بغرافیہ ہے۔ جس کو آج عرب دنیا کہاجا تا ہے۔

عام الجاعت ( اتحاد كاسال )

خلیفہ نالث غنمان بن عفان رہے الٹرعذکے آخری زمانہ بن پرتسلس ٹوٹما ہے بسلانوں نے " داخلی جہاد "کے جوش میں اپ عل کارخ با ہرسے اندر کی طرف موٹر دبا۔ اصلاح سیاست کے نام پر وہ خود اپنے حکم الوں سے لائے۔ بیائی شکراؤیہاں تک بڑھا کہ مسلمانوں میں سے ایک طبقہ نے اپنے خلیفہ کو قبل کر ڈوالا۔ خلیفہ کو قبل کر ڈوالا۔

تاہم خلیفسے قبل پر بھی مسُلختم نہ ہوا۔ اب خون عثمان کے تصاص کے نام پرسلمانوں ہیں دوگروہ بن گئے۔ اس طرح اکیس بیں ایسی لڑا آبیاں شروع ہو ہیں جوسلسل دس سال تک ہنا بہت خوں ربڑ تکلیں جاری رہیں۔ اسلام کی عمومی دعوت کے محافر سے ہٹنے کا یہ نیتجہ ہوا کہا کیپ طرف اسلام کی توسیع وا ثاعت کا کام بالسکل رک گیا اور دوسری طرف مسلمانوں کی طاقت خو دمسلمانوں کے خلاف استعمال ہونے لگا۔ ۱۰۹ جوسلمان اسلام کے مقصدے لئے باہم جڑے ہوئے تقے وہ خود اسلام کے نام پر مختلف اور منتشر ہو کر پیر ده گیر

تقريباً دس سال کے اختلاف اور انتثار کے بعرسلمان دوبارہ سلسے ہم ہیں محدموتے۔اس بنايراس سال كواسسلامي ناريخ مي عام الجاعت (انحاد كاسال) كهاجاتا ب مسلمانول مي دوباره اتحاد كابه وا تعمن بن على رفع الله عند ك ذريع بين آياجن كى بابت رسول الله صفيه الله عليه وسلم في بين ا گوئی گیتی کہ اللہ ان کے ذریعے سے سلانوں کے دوعظیم گرو ہوں کے درمیان صلح کرائے گا دات ابنی ھلندا مسيد ولعدالله ان يصلح بدبين فعمتيس عظيمتين من المسلين، رواه الغارى)

حضرت حن ابنے والد کے بعد اسلام کے پانچو بی خلیف مقرر ہوئے تھے۔ گرا تفول نے دیکھاکہ خلانت کا مئلہ سلانوں کے لئے باہی جنگ کا سب بن گیا ہے ۔ جنا بخہ وہ سلمانوں کے احتلات کوختم کرنے کے لئے یک طرفہ طور براپنے حق سے دست بر دار ہوگئے۔

اس وقت صورت حال بیقی کرمیلان دوتحارب گرو مول بس بطے ہوئے تھے۔ ایک کے سرد ارحضرت حسن تے اور دوسرے کے سردار حفرت معاویہ حفرت جس نے حب خلافت کے حق سے دست بردار موکر داخلی ما ذکومب کیا تواس کے بعد بالکل فطری طوریہ یہ مواکمسلانوں کی سرگرمیوں کارخ دوبارہ اسلام كي توسيع وا خياعت كي طرف مرسكيا- اسلام كابره متهاً بهوا قا تلدجو دس السير كابوا تفا، وه دوباره خداکے دین کی عوی انناعت کے میدان میں سرگرم ہوگیا۔ معاوب بن ابی سفیان رف اللہ عن ک خلافت کے ۲۰ سالوں ( ۶۰ - ۲۰ ھ) میں اسلام کی اٹناعت اُسے برائے پر ہوئی جس کی مت ال بعد کے صدیوں میں نہیں لتی ۔ ان سے زما نہ میں اسسٹلم کا قاملہ ایک طرب مرتدز ووسری طرف افغانسسٹان اور تبسرى طرف تيونس تك پيخ كيار جوتنى طرف سلمان آبنائے باسفورس كو پاركر كے حزيرہ رودس يراهن بموگئے جو گویا قسطنطینیہ میں واخلہ کاپہلا زَینے تھا۔ اس طرح ان کے عہد خلافت بیں مشدق ومغرب اور شمال وجنوب برطرف اسلام كي توسع موئى - اسلام كاتا فلف في سے گذركو سندرو ل بي سفر كرنے لكا-

معاویہ رہضے اللہ عنہ کی خلافت پر کھی لوگوں نے اعتراضات کئے ہیں۔ حی کہ بیم می کماگیا ہے کہ معاور پہلے تحض ہی جنوں نے اسلام کے اندر الوكيت كى بنيا در كھى ۔ گراس سے قطع نظر ، معاویہ رہے اُنڈوند کے . ہسپ النحلافت کی تاریخ ایک بہت بڑائسی دیت ہے۔ وہ میں یہ ہے مسلانوں کو اگر کسی طرح با ہی لڑائے ہے شایا جاسکے ،خواہ یہ بیای ا دارہ میں موکمین کو بر داشت کرنے کی قیمت پر کیوں نہو، تواسلام کے حق میں اس کانیچہ نہایت مفید شکل میں بھلناہے ۔ باہمی لڑائی کی صورت میں پیرہ تاہے کہ افرا د کا جوش اسلامی آپس کی تخریب پرصرف ہونے لگناہے ۔ لیکن اگر سلما نوں کو باہمی لڑائی کے عاد سے بٹا دیا جائے نوان کا ہوش عمل اسسلام کی توسیع واشاعت کے میدان میں اپنا بھاس ڈھھو میڑ اے محا۔

مسلانوں کا دوگروہ بن کراکہ بس بیں لو ناسراسرحرام ہے۔ تاہم جب سلانوں کو باہمی روائی ہے جاپا جا تاہے توصرف اتنا بی نہیں ہوتا کہ وہ ایک فعل حرام کے اربکاب سے زخ جاتے ہیں۔ بلکہ اس کا ایک شبت فائدہ بھی اپنے آپ حاصل ہوتا ہے۔ سلانوں کا بحرشس اسلای اس کے بعدر کا نہیں رہا بلکہ وہ اپنے اظہار کے لئے دوسرامیدان \_\_\_اسلام کی توسیع وا شاعت کا میدان \_\_\_\_تلاش کر لیتا ہے۔ اس طرح بہ ہوتا ہے کہ جو قوت بابی تخریب میں ضائع ہوتی وہ اسلام کی ترتی اور استحکام میں استعال ہونے لگتی ہے۔ مزید رہ کہ وہ مدعا بھی اس سے اپنے آپ حاصل ہو جاتا ہے جس کے لئے دہ ایک دوسرے کے خلاف لارہ ہے۔ تھے۔ یعی سلانوں کی اصلاح اور ان میں اعلیٰ اسلامی صفات کا پریم ابونا۔

مسلمانوں کا جوش جہا داگرا سی طرح خارج کی طرف عمل کرتار تباجس طرح وہ ابتدائی زیار میں عمل کر رہا تھا تو آج دنیا کی تاریخ دوسری ہوتی جس طرح عرب ملکوں کی تاریخ ہمیشہ کے لئے دوسری ہو بچی ہے۔ دعوت کے ذریعہ اتجاد

دعوت الحالله با تبلیغ اسلام ہی امت سلم کا منصبی شن ہے۔ اس شن سے مراد اصلاً بہہے کہ خدا کے دین کو غیر سلم اقوام کمپ ہنچا یاجائے۔ الله تعالیٰ نے امت مسلمہ کو جوشقل شن دیاہے وہ ہی مثن ہے ب کا دوسرا نام شہا دت علی الناس ہے ( انج ۸ ۷ ) ختم نبوت کے بعد سلمان مقام نبوت پر ہیں۔ اب مالوں کو دعوت الی اللہ کا وہ کام انجام دینا ہے جس کے لئے اس سے پہلے رسول آیا کرتے تھے۔

بیل جوامت مسلمہ کا اصل میں ہے ،ای کی ادائیگی سے حدا کی نصرت ان کی طرف متوجہ ہوتی ہے۔ اور اسی سے امت کے اندر وہ اہم ترین چیز پیدا ہوتی ہے جس کا نام اتحادا ور آتفاق ہے۔

دعوت دغیرسلموں بیں اسلام کی اشاعت ) ایک ایسا کام ہے جو آدمی کے لئے خارج بیرع کے مواقع فرا ، م کرتیا ہے - اپنے علی حوصلہ کی تکیل کے لئے وہ اندر کے بہائے یا ہر کا میدان کھولیا ہے۔ اس طرح لوگوں کو اپنے جذر جہادیا جوش اسلامی کے استعمال کے لئے اپن صفوں سے با ہرکی دنیا ہیں نشا مذل جاتا ہے۔ لوگ داخلی نفا بلداً رائی سے مبط کوخارج میں اسلام کی توسیع واشاعت میں لگ جاتے ہیں۔

جیاکهاورِع من کیاگیا ، اسلام کی تاریخ اس کا زیر دست ثبوت فرانم کرتی ہے۔ رسول الله صال الله

عیہ وہم کی وفات کے بعد ۱۰ سال تک سلمان خارجی میدان میں اسلام کی تو بینے وا نناعت میں معروف تھے تو ان کا ندر و نی صفول میں کمل اتحا د قائم رہا ۔ حضرت عقان کے آخری زمانہ میں" د اخلی بہا د"کا آغاز ہوا تو اس قدر رہا ہمی لڑا ئیاں پیش آئیں کہ دس سال تک کے لئے اسلام کی نوسیع کاعمل کرک گیا۔ پیمل د وہا واس وقت شروع ہوا جب میں بن علی رہنے اللہ عنہ کے خلافت سے دست بر داری کے نیتے میں د اسلی مقابلہ آرائی ختم ہوئی۔ اب د وہارہ ۱۰ سال تک سلس اسلام کی توسیع ہوتی رہی۔ امیر معا ویہ کی وفات (۱۰ ہ ھی) کے بعد بنوا میہ اور بنو ہائے میں" اصلاح سیاست "کے عنوان پڑ تکرا وُ نشروع ہوا تو د وہارہ اسلام کی توسیع کا کام رک گیا جو بھر بھی پہلے کی طرح جاری تنہوسکا۔ اسلام کی توسیع اور اس کی اشاعت مام کو جھوڑنے کی قیمیت سلما نوں کو یہ د بی پڑ رہی ہے کہ پہلے ہزارسال سے ان کی طاقیت آپس کے عام کو جھوڑنے کی قیمیت سلما نوں کو یہ د بی پڑ رہ ہی ہے کہ خدا کی دنیا میں اس سے زیا دہ غیار سلام کی نمام پر مور ہا ہے گرحقیقت بہے کہ خدا کی دنیا میں اس سے زیا دہ غیار سلام کام اور کوئی تہیں۔

۰ دعوت الحالئة اصلاً اس اسلای کام کاعنوان بے جوغیرسلموں نک خدا کا پنیام پہانے کے لئے انجام دیا جاتا ہے (مسلمانوں کے در میان کام کا اصطلاحی نام اصلاح ہے ، انجرات ۱۰) جب آپ غیرسلم کے سانے اسلام کی دعوت سپیشس کررہے ہوں تو ایسانہیں ہوگا کہ آپ اس کے سانے آبین بالبر کے مسائل میں بال میں کے سانے آبین بالبر کے مسائل میں بان کر سے بارہ بن سلم فرقوں کے در میان اختلاف ات پیائے جاتے ہیں ۔ ایسے مواقع پر ہرسلمان بیررے گا کہ وہ نما طب کے سامنے توجید و رسالت ، آخرت اور مساوات ان نان جبی بنیا دی تعلیمات پیش کرے گا۔ گویا اسلام کی عموی دعوت کا کام ایک ایسا کام ہے جو بائل فطری طور پر نبایدی تعلیمات دین کوجت و گفتگو کاموضوع بنا دیتا ہے۔

یدایک معلوم حقیقت ہے کہ دین کی بنیا دی تعلیات میں کو فا اخلات نہیں ۔ وہ سب کی ستین علیہ ہیں۔ اس کے برعکس دین کے فوعی (فقی ) احکام میں کانی اخلافات ہیں اس بنا پر ایسا ہوتا ہے کتے ہب دعوتی اسسام لوگوں کی توجہ کامرکز بنا ہے نولازی طور پر اسسام کے بنیا دی بہاور یا دہ سے نریا دہ زبر مجنت آنے ہیں۔ اور اس کے فروعی، دوسر سے لفطوں سیس اخلانی پہلوس پر دہ حلے جاتے ہیں۔

اس طرخ مت در فی طور رپر ایسا ہوتا ہے کہ ملت جب دعوتی علی مصروف ہوتو اس کے اس

اند راتفاق واتخا دکے اساب پرورش پلتے ہیں۔ اسلام کے اساسی اور آنفاتی امور لوگوں کی توجہ کامر کرز بن جاتے ہیں۔ اسلام سے فروی مسائل کولے کر اسٹیے توسلانوں سے اندراختلا فات جم لیں گے۔ اس کے برعکس اسسلام سے بنیا دی مسائل کولے کر اٹھے تولوگوں کے ذہن زیادہ سے زیادہ متفق عبہ امور پر کام کریں گے۔ لمت کے اندر اختلاف کی جرم کے گی اور مرطون استحا دکی فضا وجود ہیں آ سے گی۔ فروعی مسائل اخذات کا مول برد اکر سے ہیں اور مبنیادی مسائل اتفاق کا ماحول۔

### اختلات کے باوجودانحا د

انسانوں کے درمیان ہمیشہ اخلافات موجو درہتے ہیں۔ چنا پخہ آتحاد حبکمی وجو دیں آتا ہے تو وہ اس طرح وجو دہیں نہیں آتا کہ لوگوں میں سرے سے کوئی اختلاف باتی مذرہے ، حقیقیت یہ ہے کہ اختلاف کے با وجو دمتحد ہونے کا نام اتحاد ہے یہ کہ اختلاف کے بغیر متحد ہونے کا۔

اصحاب رسول کے درمیان زبر دست اتخاد پا یاجا تا تقا ، حقیقت یہ ہے کہ اس اتخاد کی وجہ سے وہ اس مسل مسل میں ہوئے کہ دنیا میں غظیم الثان السلامی انقلاب برپا کرسکیں ۔ مگریہ اتخاد اس طرح وجو دمیں نہیں آیا کہ ان کے درمیان آپس میں کوئی اختلاف نہیں ہمت ۔ حقیقت یہ ہے کہ ان کے درمیان اور دنیوی امور دولؤں طرح کی جیزوں کے بارے میں کڑت سے اختلافات کے باوجو دوہ ایک مرکزی نقط پرمتحدرہ نے اختلافات کے باوجو دوہ ایک مرکزی نقط پرمتحدرہ وصحاب رسول نے اختلافات کے باوجود اہیے کو اسسلامی مقصد کے گردم تحد کردکھا تھا، رزید کہ ان کے درمیان سرے سے کوئی اختلاف ہی منتھا۔

" اخلاف کے باوجو د تخد ہونا ،، بنظا ہرایک لفظ ہے۔ مگر سیسب سے بڑی قربانی ہے جوموجودہ دنیا بیں کوئی آدی بیش کر تاہے۔ اس قربانی کے لئے وہ فیاض در کا رہے جب کہ ذاتی شکا بیت کے فائدہ کی خاطرا پنے نقصان کو ہر داشت کرلے۔ اس کے لئے وہ بلند ہمی در کا رہے جب کہ ذاتی شکا بیت کے باوجو دوہ دوسرے کے فضل و کمال کا اعتراف کر سکے اس کے لئے وہ بینفی ورکارہے جب کہ آدی وہ اللی دوسرے کے مقابلہ بیں اپنے کو چوٹا ہوتا ہوا دیکھے، بھر بھی وہ منفی نفیات کا شکار نہ ہو۔ اس کے لئے وہ اللی طرفی در کا رہے جب کہ آدی اپنی رائے کو بطور خود ایم سمجتے ہوئے دوسرے کی دائے کے قابلیں اس کو واپس لے طرفی در کا رہے جب کہ آدی دوسرے کوا گل سیٹ پر بیٹھنے کے لئے دہ حوصلہ در کا رہے جب کہ آدی دوسرے کوا گل سیٹ پر بیٹھنے کے

یے رامنی ہو حب ائے ۔

اجماعی اتحاد فرد کی سب سے بڑی قربانی ہے۔آدی کمی چیز کواس وقت چیوٹر تا ہے جب کہ اس کو اس سے بڑی کی چیز ہے۔ دعوت و نہا دت گویا اس سے بڑی چیز ہے۔ دعوت و نہا دت گویا موجودہ دنیا بیں خداکی نمائٹ کی ہے۔آخرت میں سب سے بڑا انعام داعیان حن کے لئے مقدد کیا گیا ہے۔ ناا ہر ہے کہ اس حبر اکوئی کام اس دنیا میں نہیں ہوسکا۔ بی وجہ ہے کہ دعوت بیں معروف ہونے والے لوگ اس عظیم قربانی کے لئے تیار ہوجاتے ہیں جو کسی اور طرفق ہے کی نہیں۔

دعوت الى الله كامن كى انسان كے لئے سب كے بڑى جيزے - اس كے مقابليس تمام چيزي بي چھوٹى ہيں۔ سكت كے موجود ما خلافات اى لئے ہيں كملت كے افراد كے سامنے كوئى بڑا مقصد نہيں۔ اگر ان كے سامنے بڑا مقصد آجائے تو وہ خود بخو دجو ئی چيزوں كوچيوڑنے بررائنى ہوجا ئيس كے ۔ اور بلاشہر بڑے مقصد كى خاطر جيوٹى چيزوں كوچيوڑنے كنيچہ، كا دوسرا نام اتحادہے۔

انوف: یه مقاله (عربی زبان مین) انجامعهٔ الاسلامیه مدیهٔ مؤره مین ۲ مارچ ۱۹۸۴ کو پڑھ کرسنایا گیا۔

# کائنات کی گواہی

سوره انعام (رکوع ۲) میں منکرین کے اس مطالبہ کا ذکرہے کہ وہ رسول سے کہتے ہیں کہ اگر ہم اپنے اس وعدے میں بیتے ہو کہ جو بین ام تم لائے ہو وہ خدا کی طرف ہے ہے تو کوئی معجزہ دکھاؤ۔ فرمایاکہ ایمان کا مدار معجز نما واقعات بر نہیں ہے بلکہ اسس پرہے کہ آدمی کی آئکھ کھی ہوئی ہو اور وہ نتا نیول سے مبتق بینا جانت اہو۔ جس میں یہ صلاحیت زندہ ہو، اس کونظر آئے گا کہ بہاں وہ معجزہ ہیں ہے سے نہایت و میع بیما نہر موجو دہے جس کا وہ مطالبہ کرر ہاہے ۔ آخر اس سے بڑا امعجزہ اور کیا ہوسکتا ہے کہ ساری کا کنات اپنے تمام اجزار سمیت اس بینام کی سچائی کی تصدیق کر رہی ہے جس کی طرف خدا کا رسول بلار ہے۔ اور اگر آدمی نے اپنے آپ کو اندھا بنا رکھا ہو، وہ واقعات سے بیتے لیے خدا کا رسول بلار ہے۔ اور اگر آدمی نے اپنے آپ کو اندھا بنا رکھا ، وہ واقعات سے بیتی لینے کی کوشش نہرتا ہو تو بڑے سے بڑا معجزہ مجی کار آمد نہیں ہوسکتا ۔

اس سلط میں ان دیگر محلوقات (حیر اور جا نوروں) کی مثال دی گئے ہے جو اس دنیا میں انسان کے سوایا نی جاتی ہیں۔ دوسری جگہ زمین و آسمان کو بھی اس مثال میں شامل کیا گیاہے۔ (بنی اسرائیل مہم) فرمایا کہ اگر تم غور کرو تو تمہارے ہے کانی سامان عبرت و نصیحت کا ان سے اندر موجود ہے۔ کیوں کہ یہ سب بھی تمہاری طرح مخلوقات ہیں۔ ان کو بھی اپنی زندگی میں ایک ڈھنگ۔ اختیار کرنے ہے کہاجار ہا ہے۔

گرتمب رے مفابلہ میں ، عالم موجودات کا بے مدبرا حصہ ہونے باوجود ، ان کامساللہ میں مفاہ موجودات کا بے مدبرا حصہ ہونے باوجود ، ان کامساللہ ممل طور پرتم سے مختلف ہے ۔ وہ ایک ہی مقررہ نقت ہیں ۔ ان میں سے کوئی این مقرر نقت ہے ادنی انخراف نہیں کرتا ۔ یہ مرف النان ہے جو ایک مفت رر فقت کو قبول نہیں کرتا ۔ ہر آدی جا ہمت ہے کہ وہ اپنی من مانی راہوں پر دوڑتا رہے ۔

دسول کا مطالبہ تم ہے کیلہے۔ بہی توہے کہ اس د نیا کا ایک خانق و مالک ہے۔ تمہارے یے صبح رویہ یے کہ تم خودکرو صبح رویہ یے کہ تابع ہوجاؤ۔ خورکرو تو کہ تم خودک کے تابع ہوجاؤ۔ خورکرو تو اس دعوت کے حق ہونے پر تمام زمین و آسمان اور سے محیوا نات گواہی دے رہے ہیں دفورا اللہ کے کہا میں تم ہوجب اسس کا دسیع ترحصہ خودسری کے بجائے یا بندی کا طریقہ اختیار کیے

ہوئے ہے توتم اسس کا بے حد مختصر حصہ ہو کر اس کے خلات روید ابیٹ اپنے میں حق بجانب کیسے ہوسکتے ہو۔

عظیم استان کا کنات کا ہر جزر، خواہ وہ جپوٹا ہویا برا، وہی کرر اہے جو اسے کرنا چلہہے۔
سب اپنے ایک ہی منعین راستہ براننی صحت کے سابھ چلے جارہے ہیں کہ صاف معسلوم ہوتا ہے کہ
کسی عزیز دعلیم نے ان کو ہزور اسس کا پا بند کر رکھا ہے (یکس جس) ۔ انتی بڑی کا کنات میں انسان
کا الگ راسنہ اختیا رکرنا بتار ہاہے کہ انخرات انسان کی طرف ہے نہ کہ بقیر کا سنسات کی طرف (آل عمس ران ۱۸)

ساری کائنات اپنے لاتعداد اجزار سے سائٹ انتہائی متوافق طور پر حرکت کرتی ہے۔ان میں کھی باہم مکراؤ نہیں ہوتا۔ یہ صرف انسان ہے جو آپس میں کمراؤ کرتا ہے۔ تمام کائٹ تا اپنی نافابل فیاس سرگرمیوں کے سائٹ ہمیشہ نفع بحن انجام کی طرف جاتی ہے۔ مگر النان ایسی کاردوائیاں کرتا ہے جو تتاہی ادر بریادی ہیں۔ راکرنے والی ہوں۔

دوقم کے پائی اپنی اپنی مدمقرر کئے ہوئے ہیں۔ ایک دوسرے کی حدکو نہیں توڑتا، حیٰ کہ سانڈوں کا گروہ بھی اپنے اپنی حدمقرر کئے ہوئے ہیں۔ ایک دوسرے اندر کھا تا بتیا ہے، دوسرے سانڈی حدید نہیں نہیں گھنا۔ گرانسان کھنا۔ گرانسان کھی حدید نباز کی حدید نہیں ہوتا۔ شہد کی کھیاں حد درخ کم انقیم کارکے ساتھ اپنی تعمیری سرگرمیاں انجام دیتی ہیں۔ گرانسان ظم وضبط کو توڑتا ہے۔ چیونٹیاں ادر چرطیاں رزق کی فراہمی میں اپنی محنت بر مجروسہ کرتی ہیں۔ وہ کسی سے چھین جھین میں ان کا استحصال کرتا ہے۔

دوسرے کے دائرہ میں مدافلت کرتاہے۔ ایک چرواہد کی بچاس بحریاں جنگل میں چرتے ہوئے ہزاروں بھیر بحریوں سے مل جائیں ادر اس کے بعدان کاچرواہد ایک مقام پر کھڑے ہوکر آواز دے نو اسس کی تمام بکریاں نکل نکل کراس کے پاکس آجاتی ہیں۔ گرانسان کا حال یہ ہے کہ اس کوخدا اور رسول کی طرف بلایا جائے تو وہ سننے اور سمجھے کے بعد بھی اکس میکار کی طرف نہیں دوڑتا۔

انسان سادی کا نمات کا اس سے بھی کہیں زیادہ جھوٹا صصہ ہے جننا پوری زمین کے مصن ابلیمی سرسوں کا ایک دارند بھر انسان کے لیے اسس کے سواکوئی راستہ کیسے درست ہو سکتا ہے جو دسین ترکا کا نمات کا راستہ ہو ۔ اگرائی فظیم اشان دلیل کے باوجود آد بی اپنے لیے الگ راستہ کا انتخاب کرتا ہے تو موجودہ کا نمات میں وہ اپنے کوب استحقاق فابت کر رہا ہے ۔ اس کے بعداس کا انجام صرف یہی ہو سکتا ہے کہ اسس کوکا نمن اس میں ہے جگہ کر دیا جائے ۔ کا مُنات کی تمام چیزیس اس کے ساتھ مساعدت کرنے سے الکادکردیں ۔ تمام کا سُن تی نعتوں کو اس سے چین کراس کو ابدی محروفی میں ڈال دیاجائے ۔ کرنے سے الکادکردیں ۔ تمام کا سُن تی نعتوں کو اس سے چین کراس کو ابدی محروفی میں ڈال دیاجائے ۔ ادبی جب کا نمات کو اس کا نمات کی چیزوں سے فائدہ اٹھائے ۔ اس کے بعد بالکل فطری طور پر یہ انجام ہونا چا ہیے کہ کا نمات کو اس کی تمام نمتوں کے ساتھ فائن وہ الک کی تابعد لادی صرف ان انسانوں کو دے دیا جائے جو اس س کے بیم سفر ہے ، جنہوں نے اپنے خالی وہ اکر درائی کا طریقہ اختیار کیا ، ان کور اس دنیا میں دونا کی رون ہی تھی ۔ اس کے سوادہ انسان جنہوں نے بغاوت اور نوا اور بانی ہیں ۔ اس کے ساتھ تھرف نیا کی دونا کور اس دنیا میں نہ اپنے کہ کا نمات کر ہی تھی ۔ اس کے ساتھ تھرف نیا کی کور اس دنیا میں نہ اپنے جو کور کی تابعہ کروہ کا حق دیکھتے اور در کھانے اور آدام کرنے کا ۔ وہ اس دنیا میں نہ اپنے کہ کا نمات کے ساتھ تھرف نیکھ گے ۔ اس کے ساتھ تھرف نیکھ گے گاہ کا توں نہ کا نمات کے ساتھ تھرف نیکھ گے گوں کے حصد میں آئے کہ ساتھ تھرف نیکھ گے گوں کے حصد میں آئے کی انسان کا نقاصہ ہے کہ کا نمات کے ساتھ تھرف نیکھ گے گاہ

اور دور کے گروہ کو بہال کی تمام بہترین جیزوں سے محروم کرکے جبوڑ دیا جائے۔

# اسلام كااخلاقى تصور

اخلاقیات کاموصوع مذہب اور فلسفہ دو لوں کا مشتر ک موصوع ہے۔ مگر دو بوں کے طریق بحث میں ایک بنیادی فرق ہے۔ مذہب اخلاقی اصولوں کو بطور خدائی حکم کے بیش کرتا ہے۔ جب کہ فلسفہ "کیا "کے ساتھ "کیوں" کے سوال کی تحقیق بھی کرناچا ہتا ہے۔ بینی یہ کہ ایک چیز اخسلاتی طور پر درست ہے۔ اسی طرح ایک چیز احسلاتی طور پر درست ہے۔ اسی طرح ایک چیز احسلاتی طور پر نا درست ہے۔ نا درست ہے۔ نا درست ہے۔ تو کیوں نا درست ہے۔

اس فرق نے دو لوں کے درمیان ایک عظیم فرق بیدا کر دیا ہے۔ وہ فرق یہ ہے کہ مذہب میں اخلاق ایک معلوم اور متعین چیز کانام ہے جس میں بنیا دی طور پر کسی اخت لاٹ کی گئا کش نہیں۔ اس کا خدا کا حکم ہونا اس کو ایک تطعی صورت دے دیتا ہے۔ اس کے برعکس فلسفیں جو تھی صدی قبل میرے کے یونانی فلسفیوں سے لے کر ببیبویں صدی کے جدید مغربی فلسفیوں تک بوتی صدی قبل میں اور آج تک یہ فیصلہ نہ ہو سکا کہ ان ناعل کے بیے احت لاقی معیار لامتنا ہی بحثیں جاری ہیں اور آج تک یہ فیصلہ نہ ہو سکا کہ ان ناعل کے بیے احت لاقی معیار کو کوئی سستی اولیا قبل نے دے سکا ۔

ہمارا نقطہ نظریہ ہے کہ انبانی معدو دیتیں (Limitations) اس میں حائل ہیں کہ انبان معدو دیتیں گیوں سے سوال کوحل کرکے ۔ جنائجہ ہم نے فلسفیانہ بحق کے جائے عملی نقطہ نظر اختیار کیا ہے ۔ اکسس مقالہ میں ہمارامقصد صرف یہ ہے کہ السلام میں اخلاق کا بحواصولی اور مبنیا دی تصور دیا گیا ہے اس کو سادہ انداز میں بیان کریں ۔

## کائٹات کی سطح پر

قرآن میں ارت دہواہے کہ خدانے سات آسمان اوپر تلے پیدا کیے۔ تم خدا کی تخلیق میں کوئی خلل مزیکھ ہو۔ مزیکھ و الکر دیکھ لو۔ نہ دیکھوگے۔ تم پیر نگاہ ڈال کر دیکھ لو۔ ایک کارتمہاری نگاہ حقیر اور عاجز ہوکر تنہاری طرف لوٹ آئے گا۔ (اللک ۴) خدانے ایک عظیم کائنات بیدا کی۔ اس کائنات میں ہر آن بے شمار سرگر میاں جاری میں۔ مگر تمام سرگر میاں نہایت منظم طور پر ہور ہی ہیں۔ کہیں کوئی بے قاعد گی نہیں۔ کسی کا عمل بہاں املی معیارسے کم نہیں۔

#### خلاق حنىدا وندى

انسان کو تعدانے اس نظام کی پابندی سے بظام آزاد رکھاہے۔ تاہم یہ اُزادی صرف استحان کی مصلحت کی بناپر ہے۔ ورمز انسان سے بھی عین وہی روش مطلوب ہے جو بقیہ کا تنات میں تعدانے قائم کر رکھی ہے۔ ورق یہ ہے کہ بقیہ کا تنات میں یہ روش فعدا کے براہ راست کنٹرول کے تحت قائم کر رکھی ہے۔ ورق یہ ہے کہ بقیہ کا تنات میں یہ روش فعدا کے اپنے ارادے کے تحت قائم ہونا ہے ۔ بہی فہوم ہے اس حدیث کاجس میں کہا گیاہے کہ فعدا کے احت لاق کو اپنا اخلاق بنا و رقت فلقوا بلخلاق الله اس حدیث کاجس میں کہا گیاہے کہ فعدا کے احت لاق کو اپنا اخلاق ابنا تی حقیقت ہے۔ جو افلاق اسلامی افلاق کی بنیا د اسس تصور ریو قائم ہے کہ افلاق ایک کائناتی حقیقت ہے۔ جو افلاق انسان سے بھی مقرر کیا گیاہے و بہی افلاق انسان سے بھی مظلوب ہے۔ انسان کے لیے بقیہ کائنات ایک افلاقی ماڈل کی حیثیت رکھتی ہے۔ ایک اچھے انسان کے لیے بھی وہی بات صبح ہے جو میگول ڈی سرونٹیر (Miguel de Cervantes) کے ایک الیے عملور کے بارہ میں کہی ہے:

Good painters imitate nature, bad ones vomit it.

ا چھے مصوّر فطرت کی نقل کرتے ہیں ، برے مصوّر اسس کو اگل دیتے ہیں -انسان سے سوا جو کا مُنات ہے اس کوخدانے ایک قانون کا بابند بنا رکھا ہے - وہ لازی طور پر اس کے مطابق عمل کرتی ہے -اس کا سَن آتانون کو سائنس کی زبان میں قانون نطرت کہاجا تا ۱۹۵ ے - قرآن میں اسی بات کو اس طرح کہا گیا ہے کہ زمین و آسمان فداکے امرکے تحت ہیں (اسجدہ ۵) اور پیریہی مطالبہ انسان سے کیا گیا ہے کہ وہ فداکے امرکا ماتخت بین کررہے (آل عمسران ۱۵۴) حقیقت یہ ہے کہ فداکا ایک ہی قانون ہے جس کی ہیروی کا تئات اور انسان دو نوں سے مطلوب ہے ۔ بقیہ کائنات بجراسس قانون کو اختیا رکیے ہوئے ہے ۔ اور انسان کو خود ابینے ارادہ کے تحت اس فانون کو اختیا رکے ہوئے ۔ اور انسان کو خود ابینے ارادہ کے تحت اس فانون کو اختیا رکے ہوئے ہوئے ۔ اور انسان کو خود ابینے ارادہ کے تحت اس فانون کو اختیار کرنا ہے ۔

اسلای اخلاق کایہ اصول قرآن کی حب ذبل آیت میں ملتاہے:

کیا لوگ الٹرکے دین کے سواکوئی اور دین چاہتے ہیں ۔حالانکہ اسی کے تابع ہے جو کوئی اسمان اور زمین میں ہے خوکئی گے اسمان اور زمین میں ہے خوشی سے یا ناخوشی سے ۔ اور سب اسی کی طرف پوٹائے جائیں گے دائر عسد ان ۸۳۰)

فراًن کی اسس آیت سے واضح طور پرمعلوم ہوتا ہے کہ خدانے بقیبہ کائنات کا نظام جن اصولوں پرعملاً قائم کردکھا ہے اسی کے مطابق وہ انسانی زندگی کے نظام کو بھی دکھیٹ ا چا ہتا ہے۔ انسانی معاشرہ کو بھی انہیں ضابطوں میں ڈھل جانا چاہیے جس کا نمویہ کائنائی سطح پر سر اُن دکھ یا جار ہا ہے ۔

## اتحساد وتنظيهم

قرآن میں حکم دیا گیاہے کہ خداکی ایک مقررہ سبیل ہے (الانعام ۱۵۴) تم اسی سبیل خداذ مدی برطیو ۔ یہی نفظ قرآن میں شہدکی مکھی کے لیے بھی استعمال ہوا ہے ۔ کہا گیا ہے کہ خدانے شہد کی مکھی جس طرح کام کرتی مکھی کو حکم دیا کہ تم سبیل رہ برطیو (انحل ۹۹) اس سے معلوم ہوا کہ شہد کی مکھی جس طرح کام کرتی ہے وہ خداکی تسلیم سندہ سبیل ہے ۔ اسی سبیل کی نقل انسان کو بھی کرنا ہے ۔

نهدی مکھی کانظ م اجتماعی تنظیم کی آئیڈیل مثال ہے۔ وہ اپنا پوراعمل اعلیٰ درحبہ کی متحدہ کا روائی کے ساتھ انجام دیتی ہے۔ قرآن کے مطابق یہ تنظیم اور متحدہ عمل خدا کا منظور نندہ عمل ہے۔ انسان کو جا ہیں کہ وہ اپنی سماجی زندگی میں اسی کو اپنے تمسد نی احوال کے مطاب فی اختیار کرے ۔ انسان کو جا ہیں لاکھوں کھیاں شامل رمہتی ہیں گروہ نہا بہت درجہ موافقت کے ساتھ سالا کام انجام دیتی ہیں۔ انسان کو اپنی زندگی ہیں بھی موافقت کا یہی طریقہ اختیار کرناچا ہے۔

#### دخل اندازی نہیں

قرآن میں ارت دہو اہے کہ سورج کے لیے سزادار نہیں کہ وہ چاند کو جا بجراے اور نہ رات کے لیے سزادار نہیں کہ وہ جانک میں جل رہے ہیں کے لیے یہ ہے کہ وہ دن سے پہلے آجائے ، ہرایک اپنے اپنے مدار (Orbit) میں جل رہے ہیں ( سال سے بہر)

اس آیت میں خدا کے ایک فانون کی طرف اشارہ کیا گئیاہے جو اس نے سیاروں اور ستاروں کی دنیا میں فائم کررکھاہے۔ وہ فانون یہ ہے کہ ہر ستارہ بیاسیارہ اپنے اپنے ملامیں جرک کرے۔ وہ کسی دوسرے سیارہ کے مدار میں داخل منہ ہو۔ یہ گویا خدا کے پہندیدہ سماجی اصول کی ایک مادی تمثیل ہے۔ خداستا روں اور سیاروں کے ذریعہ اس مت اون کامظامرہ کررہا ہے جس کو وہ انسان کی زندگی میں شعوری طور پر دکھنا چا ہتا ہے۔ یعنی یہ کہ ہرآدمی اپنے اپنے دائرہ میں عمل کرے، وہ مجمعی دوسرے شخص کے دائرہ میں داخل منہو۔

قرآن کایہ اصول ایک مغربی ملک کے تصدیمی بہت خوبصوری کے ساتھ منتئل ہورہہے۔
کہاجا تاہے کہ جب اسس ملک کو سیاسی آزادی حاصل ہوئی تو ایک شخص خوشنی کے ساتھ سڑک پر
نکلا۔ وہ اپنا دولوں ہائے زور زورسے ہلاتا ہوا سڑک پر جبل رہائیا۔ اننے بیں اسس کا ہائے ایک
راہ گیرکی ناک سے ٹکراگیا۔ راہ گیرنے عفد ہوکر کہا کہ تم نے میری ناک پر کیوں مارا۔ آدمی نے
جواب دیا کہ آج میرا ملک آزادہے۔ اب میں آزاد ہوں کہ جو جب ہوں کروں۔ راہ گیر نے
نہایت متانت کے ساتھ جواب دیا کہ تمہاری آزادی و با سختم ہو جب تی ہے جہاں میری
ناک سٹروع ہوتی ہے:

Your freedom ends where my nose begins.

اس دنیا میں مرآدمی عمل کے لیے آزادہ ہے۔ مگریہ آزادی لامحدود نہیں ہے۔ ہرآدمی کے یے صنوری ہے کہ وہ اپنے محدود دائرہ میں عمل کرے ۔ وہ دوسرے کی آزادی میں خلل ڈامے بغیرا بنی آزادی کا استعمال کرے ۔ یہ خدائی اخلاقی ات کی ایک دفعہ ہے ۔ قرآن میں نفظی طور پر اس کا حکم دیا گیا ہے ۔ اور آسمان کے متاروں اور سیاروں کی گردشش کو اپنے اپنے مدار کا پابند بناکراس اخلاقی اصول کا مظاہرہ (Demonstration) کیا جارہا ہے ۔

## تسليم واعترا ن

قرآن کی ایک آیت اس طرح ہے ۔۔ پھرتمہارے دل سخت ہوگئے۔ تو وہ پھت رکی مائند سخت ہیں یااس سیجی زیادہ سخت ۔ اور بعض پیھرا یہ ہیں کہ ان سے نہریں بھوٹ نکلتی ہیں اور بعض بیھران میں سے پانی نکل آتا ہے ۔ اور بعض بیھت روہ ہیں جو اللہ کے خوف سے گر پڑتے ہیں۔ اور اللہ تمہارے اعمال سے عنا فل نہیں ہے۔ (البعت میں کو البعت میں کا در اللہ تمہارے اعمال سے عنا فل نہیں ہے۔ (البعت میں کا بیار کا بیار کا بیار کی بیار کا بیار کا بیار کی بیار کا بیار کی بیار کا بیار کا بیار کا بیار کا بیار کی بیار کا بیار کا بیار کی بیار کی بیار کا بیار کی بیار کی بیار کی بیار کی بیار کا بیار کو بیار کی بیار

ىزم گفت ارى

قرآن میں بتایا گیا ہے کہ چرفیاں خدا کی تبییع پڑھتی ہیں رنور انہ) دوسسری طرف بتایا گیاہے کہ گدھے کی آواز سب سے بری آواز ہوتی ہے ،اسس لیے جب تم بات کرو تو گدھے کی طرح مت چنح بلکہ آسیۃ آواز سے بولو۔ دلقمان 19)

اس سےمعلوم ہوا کہ خدا کو وہ آواز ببندہے جس میں چڑیوں کے چیجے کی سی مٹاس ہو خدا کو وہ آواز ببند نہیں جس میں آدمی گدھے کی طرح زور زورسے بولنے نگے اور سنے والے کیے

سمع خراتشی کا باعث ہو ۔

انسان کے جہم میں زبان انتہائی قیمتی عصنو ہے - اسی زبان کے ذریعہ آدمی اپنے خب ال کو دوسرے سامنے ظاہر کرتا ہے ۔ اسی کے ذریعہ دو آدمی باہم شب دائر خیال کرتے ہیں ۔ تاہم زبان کو استعال کرنے کی دو مختلف صور تیں ہیں ۔ ایک بدکہ آدمی عبت اور خیر خواہی کے جذبے سے بوئے کہ وہ دوسروں کک دہ بات بہونچا دینا چا ہتا ہے جواس کے نزدیک بہترین بات ہے ۔ اس کی زبان ہمیشہ تعب لائ کی زبان ہو۔ اس کے ساتھ اسس کا انداز کلام سنجیدہ اور معقول ہو۔ وہ جو بات کھے شرافت اور متانت کے ساتھ کے ۔

اس کے برمکس زبان کے استعال کی دوسری صورت وہ ہے جس کی ایک متال گرھے کی صورت میں پائی جاتی ہے یعنی مذہ ایسی آواز نکا انا ہو سنے والوں کو گراں گزرے ۔ قرآن کے مطابق آدمی کے اوپر لازم ہے کہ وہ اپنی زبان کو بے معنیٰ شوروغل سے بچائے ۔ وہ طنزاور بگری کے ۔ وہ اپنی زبان کو ایسے انداز سے استعال ذکر ہے جو سننے والوں کو بگری کی سے پوری طرح نیچے ۔ وہ اپنی زبان کو ایسے انداز سے استعال ذکر ہے جو کی مانند۔ ناگوار ہو۔ انسان کے بول کو جو یوں کے جہیے کی مانند ہونا چا ہیے مذکہ گدھے کی چنے کی مانند۔ عقو و درگذر

صفرت یوسف کے سوتیلے بھائیوں نے مصرت یوسف کے ساتھ ہو براسلوک کیا وہ قدرتی طور پر صفرت یوسف کے ساتھ ہو براسلوک کیا وہ قدرتی طور پر صفرت یوسف کے والد صفرت یعقوب کے لیے بہابت تکلیف دہ مقا۔ ان کو برا دران یوسف بر نہیں نکالا سے نندید شکایت بیدا ہوئی ۔ گراسس شکایت کا غبار انہوں نے برا دران یوسف بر نہیں نکالا بلکہ فرمایا کریں اپنے ریخ اورغم کی شکایت صرف اللہ سے کرتا ہوں ( یوسف ۸۹ ) حصرت یعقوب کو عفد النان کی طرف سے پیدا ہوا تقا مگراسس کو انہوں نے خدا کی طرف موڑدیا ۔

برتحویل (Diversion) عین دہی چیزہے جو مادی دسیا میں نہایت کامیا بی ہے ساتھ قائم ہے - بارش کے موسم میں جو پانی برستاہے وہ اکثر بہت زیادہ ہوتا ہے - اگر اس کی ساری مقدار کھیتوں اور آبادیوں میں رہ جائے تو زبر دست نقصان ہو - ایسے مواقع برقدرت یہ کرتی ہے کہ پانی کی مزوری مقدار کو کھیتوں اور آبادیوں میں چیوڑ دیتی ہے اور اس کے بعد پانی کی شام فامنل مقداد کو نالوں اور ندیوں کی طرف مول (Divert) کردیتی ہے ۔

174

قدرت کے اسی اصول کو الن ان کی اجتماعی زندگی میں بھی اختیار کرناہے۔ وہ یہ کہ جذبات کی تمام مصزمقدار کو خدا کی طرف موڑ دیا جائے۔

مختلف انسان جب مل کررہ نے ہیں توان کے درمیان بار بارشکایتیں پیدا ہوتی ہیں۔
ایک کے اندر دوسرے کے خلاف تلخیاں ابھرتی ہیں ۔ یہ شکایتیں اور بلخیاں جس کے خلاف
بیدا ہوئی ہیں اگر دہ اسی کے خلاف نکلنے نگیں توساراسماج اطرائ جھگولے کامیدان بن جلئے
ان حالات میں انسان کو وہی کرنا ہے جو نیچر کرتی ہے ۔ یعنی تمام برط سے ہوئے جذبات کو خدا کے خانہ
میں ڈال دینا۔ ایسے تمام معاملات کو خدا کے حوالے کرکے اپنی نثبت تعمیر میں لگ جانا۔ نیچر ایسے
عل سے یہ سبق دیت ہے کہ آدمی کے پاس ایک تحویلی حوص (Diversion pool) ہونا چاہیے
جس میں وہ دوسروں کے خلاف بیدا ہونے والے منفی جذبات کو منتقل کر دیا کرے۔ ادر اکس طرح ابینے آپ کو اعتدال کی حالت میں باقی رکھے۔

#### برائی کے بدلے بھلائی

قرآن میں خدا کے مجوب بندوں کی صفت یہ بیان کی گئے ہے کہ جب انہیں عفد آتا ہے تو وہ معاف کر دیتے ہیں دانشوریٰ ہو) پینمبراسلام نے اپنے بیرووں کو یہ حکم دیا کہ جوتم سے براسلوک کرے تم اس سے احجها سلوک کرو۔ بالفاظ دیگر، آدمی کو دوسروں سے برائی ملے تب بھی وہ دوسروں کو معبلائی کو طائے۔ اس کو اشتعال دلایا جائے تب بھی وہ عیرمشتعل رہے۔

یراعلیٰ اخلاق عین دہی ہے جس کا تمثیلی نمونہ خدانے درخت کی صورت میں مادی دنیا کے اندر قائم کر رکھاہے ۔ انسان اور درخت دولؤں ایک ہی دنسیا میں ایک دوسرے کے آس پاس رہتے ہیں ۔ انسان کا طریقہ رہے کہ وہ جب سائس لیتاہے تو وہ فضاسے آگیجن لے کراپنے اندر داخل کرتا ہے اور اپنے اندر سے کاربن تکال کر باہر کی طرف خارج کرتاہیں ۔

اگر در نوت بھی یہی کرے تو ہماری دنیا مفرنگیس کے بھرجائے اور رہائش کے ناقابل ہوجائے۔ گر درخت انسان کے بالکل برعکس معاملہ کرتاہے۔ ورخت باہر کی کاربن لے لیتا ہے اور اپنے اندرسے آگیجن نکال کر ففنا میں شامل کرتا ہے جو انسان اور حیوانا ت کے بیے انتہا کی مزودی ہے۔

قرآن جس اخلاق کامطالبہ انسان سے کرتاہے اس کا ایک ماڈل اس نے درخت کی دسیا میں عملاً قائم کررکھاہے ۔ یہ اخلاق جو درخت کی دسیا میں مادی سطح پر قائم ہے ، اسی کو انسان اپنی زندگی میں شعوری سطح پر اختیار کرتاہے ۔ جو اخلاقی معیار خدا نے بقیہ دنیا میں براہ راست اپنے زور پرتا کم کررکھاہے اسی احت لاقی معیار کو انسانی دنیا میں خود انسان کو اپنے ارا دہ سے قائم کرناہے ۔ تاکہ حضرت میں جے کے الفاظ میں " خدا کی مرضی جس طرح آسمان پر بوری ہوتی ہے اسی طرح زمین پر بھی بوری ہوتی ہے اسی طرح زمین پر بھی بوری ہو ہو

وہ اخلاق یہ ہے کہ دوسرے شخص سے اگر آپ کو نفرت طے تب بھی آپ اس کو بجت لوٹائیں۔ دوسرے سے آپ کو تکلیف بہو نے تو آپ اسس کو اپنی طرف سے آرام بہو نے اسٹ کو کوئٹ ش کریں۔ لوگ آپ کو غضہ دلائیں تو آپ انہیں معافت کر دیں۔ لوگ منفی دویہ کامطام رہ کریں تب بھی آپ مثبت رویہ سے ان کا جواب دیں۔ آپ کا اخلاق یہ نہیں ہونا چاہیے کہ آپ کا ربن دے کا ربن دیں۔ بلکہ آپ کا اخلاق یہ ہونا چاہیے کہ جوشخص آپ کو کا ربن دیں۔ اس کو بھی آپ کی طرف سے آک میمن طے۔

#### منسلاصه

حقیقت بیہ کوعمل کا جو معیار وسیع ترکائنات میں خدا اسپنے براہ راست کنٹرول کے تحت نامور کے تحت نامور میں لانا تاہور میں لانا تاہم کو اپنی ذاتی زندگی میں ذاتی کنٹرول کے تحت وجود میں لانا ہے۔ جو واقعہ خدانے بقیہ دنیا میں مادی سطح پروت انم کردکھاہے۔ اسی واقعہ کو انسانی دنیا میں انسان کی سطح پروت انم کرناہے۔

کائناتی سطح پر تو چیز لو ماکی شکل میں پائی جاتی ہے وہ اسانی سطے پر بچنہ کرداری کی صورت میں مطلوب ہے ۔ کا سناتی سطے پر جو چیز بیھر بلی زمین سے چشہ کی صورت میں بہ نسکلتی ہے وہ اسان سطے پر جو چیز نابل بیشین گوئی کردار کی صورت میں نزم مزاجی کی صورت میں مطلوب ہے ۔ کا سناتی سطح پر جو چیز نابل بیشین گوئی کردار کی صورت میں بائی جاتی ہے وہ انسانی سطح پر اچھے سلوک اور تورش سطح پر جو چیز دہ کہ اور رنگ کی صورت میں بائی جاتی ہے وہ انسانی سطح پر اچھے سلوک اور تورش معاملی کی صورت میں مطلوب ہے ۔

درخت خراب ہوا (کاربن) کولے بیتاہے اورانس کے بدلے ایجی ہوا (آئی بین) ہماری طرف لوٹا دیتاہے ۔ یہی بات انسانی سطح پر اسس اصول کی صورت میں مطلوب ہے کہ "ہوتہ ہارے سائۃ براسلوک کرے اس کے سائۃ تم احصاسلوک کرو "کائنات میں کوئی چیز کسی دوسرے کی کاظ میں بی ہوئی نہیں ہے ۔ ہم ایک پوری کیسوئی کے سائۃ ابنا ابنا حصہ ادا کرنے میں معروف ہے۔ یہی چیز انسانی سطح پر اس طرح مطلوب ہے کہ وہ ہمینڈ متبت جدو ہمد کرے ، منفی نوعیت کی کارروا یکوں سے وہ مکمل طور پر بر ہمیز کرے۔ کائنات میں Recycle کرے ، منفی نوعیت کی کاروا یکوں سے وہ مکمل طور پر بر ہمیز کرے۔ کائنات میں تبدیل کردیئے جانے ہیں ۔ بتی کا اصول کاروز ملہ ۔ فضلات دوبارہ استعال ہونے کے گیس میں تبدیل کردیئے جانے ہیں ۔ بتی درخت سے گر کر ضائع نہیں ہوتی بلکہ کھا دبن جانی ہے ۔ یہی چیز انسانی زندگی میں اس طرح مطلوب میں جہد دوسرے انسان کی حصیل کا تحفہ دے ۔ جدو چمد دوسرے انسان کی حصیل کا تحفہ دے ۔

کائنات بین ظیم التان سطح پرب شمارکام ہورہے ہیں۔ ہر جرزانتہائی صحت اور پابندی کے ساتھ اپنی ڈیوٹی کی انجام دہی میں لگا ہوا ہے۔ مگر کسی کو بہاں کوئی ظاہری بدلہ نہیں ملتا۔ بہی چبر انسان سے اسس طرح مطلوب ہے کہ دہ مکمل طور پر اپنی ذمہ داریوں کو پورا کرنے میں لگا رہے۔ بغیر اس کے کہ دنیا میں اس کو اسس کے عمل کا کوئی معاوضہ طفے والا ہو۔ او نجا بہاڑ اور تمام کھ طمی ہوئی چیز انسانی زندگی میں اسس طرح مطلوب ہے کہ ہرادی تو اصنع کا طریقہ اختیا رکرے۔ کوئی شخص دوسرے کے ہرادی تو اسے کو بڑانہ سمجے ۔

اسلامی اخلاق حقیقة کائٹ تی اخلاق کا دوسرانام ہے۔کائنات کی سطع پریہ اخسلاقی میار شعورے بغیر قائل میں اخسلاقی میار شعورے بغیر قائم ہے۔ اور انسان کی سطح ہریہ اخلاقی معیار شعورے تحت خود اپنے ادادے سے تائم ہوتا ہے۔

# فكرى انقلاب

المعبدالعلى للفكرالاسلامى كابين اقواى بينار (كوالالمپور، جولائى سم ١٩٨) مسلم نوجوانول بين ايك خاكرى د و ركى علامت بے معبد ك فكرى د و ركى علامت بے معبد ك فكركا خلاصه اس كتعاد فى بيقل بين بيتا يا گيا ہے كہ موجو د ه زمانة بين امت مسلم كى ناكامى كاسبب خود اس كے اندر بے نذكه اس كے باہر و و هسبب ہے \_\_\_\_ نشرورى بنيا د تيار كئے بغير على اقدامات كرنا معبد ك نزديك پہلى ضرورى چنروه ہے جس كواسلامية نشرورى بنيا د تيار كئے بغير على اقدامات كرنا معبد ك نزديك پہلى ضرورى چنروه ہے جس كواسلامية المعرفة (Islamization of knowledge) كافقطول بين بيبيان كيا گيا ہے كہامت كے موجود و مجران كومل كرنے كے سلسلہ بين پہلات مرب ہے كومل كواسلامى بنا يا جائے:

The first step toward a genuine solution of the present crisis of the Ummah is the Islamization of knowledge.

تقریبً ۱ سال پہلے میں نے ایک مقالہ لکھا نفا۔ بیہ تقالہ عربی نہ بان میں اگست ۱۹۷۳ یس شاتع ہوا۔ اس کا عنوان تفا:

لابدمن الثورة الفنكردية قسبل الثورة الششريعيية

اس مفاله مین نفصیل سے بدد کھایا گیا تھا کہ سیاسی یا نانونی انقلاب سے پہلے فکری انقلاب ضروری ہے۔ امت سے عملی مسائل صرف اس وقت مل ہوں گے جب کہ ہم فکری انقلاب کے ذریعہ اس سے موافق فضا بنا چکے موں۔

یهال میں بداضافه کرنا چاہا ہوں کہ بیعین و ہی بات ہے جونو دقوآن کی روسے ہمارا ۱ ہم ترین اجماعی فریینہ قرار پاتی ہے۔ قرآن میں دورقام بر (البقرہ ۱۹۳ ، الانفال ۳۹) بیمکم دیا گیا ہے کہ سے وقب اتلوھ محتی لاشکون فت متہ ویکون الدین اللہ:

ا وران سے جنگ کرویہاں تک کونتنہ باتی ندرے اور دین اللہ کے لئے ہوجائے۔

حبیاک حفرت عبد الله بن عمری تشریح سے معلوم ہونا ہے ،اس آیت میں فتنہ سے مراد نثرک جائی ہے۔ انعوں نے فریایاکہ اس وقت اسلام تعور اتفا۔ چنا نچہ حب کوئی شخص دین توحید کو افتیا رکرتا تو اہل شرک اے ساتے ۔ کسی کو دفتی کر دیتے ، کسی کو زنجیر وں میں بائد متحاور کسی کو عذاب دیتے ۔ یہاں کمک کہ اسلام کی کفرت ہوگتی اور یہ صورت مال باتی زر ہی کہ عقیدہ توحید کی بنا پر کسی کو سستا یا جائے ۔ تفییر ابن کشیر )

124

اس سے علوم ہواکر بیہاں فننذ سے دہی چیزمراد ہے جس کو اید ارسانی (Persecution) کہا جا تا ہے۔ بینی محتلف عقیدہ رکھنے کی بنا پر کسی کو ستا نا۔ قدیم زیانہ بین نفرک کو غلبہ ما صل تھا۔ جیا نچہ اہل شمرک ہزاروں سال تک بیر کرتے رہے کہ وہ توحید کا عقیدہ رکھنے دالوں کو ستاتے (ویما نقسموا منصم الدان یؤمنوا بادللہ العنون الحمید)

بیغیر خراز ال کاشن بیخاجی کو آپ نے اپنی زندگی مین کمل فرا باکد آپ اس مغالفا نه صورت حال کوختم کر دیں۔ وہ شرک سے عمومی غلبر کو ہمیشہ کے لئے مٹادیں۔ تاکہ فدا کے بسندوں کے لئے توحید کا عقیدہ اختیار کرنے میں جوچئے رکا وہ بن رہی ہے وہ رکاوٹ با تی نہ رہے ۔ ای لئے رسول التہ میلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بارہ میں فرایا: اناا حمد وانا الماجی الذی یدم حوالله بی الکفر (المدیث، م ، صفیہ سهر) علیہ وسلم نے اپنے بارہ میں فرایا: اناا حمد وانا الماجی الذی یدم حوالله بی الکفر (المدیث، م ، صفیہ سهر) موجودہ زبان نہیں شرک کی جا رحانہ چیٹیں تی ایک نئی شکل میں لوٹ آئی ہے۔ آج دوبارہ انسان کے لئے دین نوحید اختیار کرنے کی راہ میں رکا وشیس بیدا ہوگئی ہیں۔ مگر آج دین سے روکنے والا عنصر اپنا کام فکری طاقت کے زور پر کر رہا ہے دائی شیری طاقت کے زور پر کر رہا ہے دائی شیری طاقت کے زور پر کر رہا ہے دائی شیری

آج کا فننجدید ملحدانه افکار کافتہ ہے۔ جوکام فدیم زمانہ میں شرک کر تا تھاوہ آج ملحدانه افکار انجام دے دیم فلا میں ابنے افکار غالب آگئے ہیں جو خدا کے وجود کوشتبہ قرار دیتے ہیں۔ جو وی و المہام کو فرضی بتاتے ہیں، جوآخرت کولے بنیا دثابت کررہے ہیں۔ اس طرح یہ افکار دین توحی کو اختیار کرنے میں مانع بنے ہوئے ہیں۔ آج کا فتنہ یہ ہے کہ خود سوچنے کے انداز کو بنیا دی طور پر بدل دیا گیا ہے اس کا میتے ہیں ہے کہ آج کا انسان یا تو منکر بن گیا ہے یا وہ کم از کم مشکک ہے۔

برایک قسم کافکری جمله (Intellectual invasion) ہے۔ ہم کو اس جملہ کا مقابلہ کرنا ہے۔ اب ہیں دوبارہ قات اوھ محتی لا متکون فت نہ پرعمل کرنا ہے۔ گریم مل شخیر کے ذریع نہیں ہوگا، بلکہ افکار کی طاقت کے ذریعہ ہوگا۔ ملیدا نہ افکار کا جو اب ہیں توجیدی افکار سے دیا ہے۔ آج نہ درست ہے کہ اعلی علمی استدلال سے مبدید طور انہ افکار کو لیے بنیاد نا بت کردیا جائے۔ ہماری برجنگ اس وقت کے جاری درہے گی جب سک بر نظر بایت اپنا غلبہ کھونہ دیں اور توجید کافکرونت کا غالب فکر نہ بن جائے۔

غلبه اورمغلوبین کابیوانعه اولافکری مبدان میں ہوگا۔ بیراسی قسم کاایک و اتعہ ہوگا جیسا کہ ہم موجودہ زمانہ میں مغربی افکار کی مثال میں دیکھ رہے ہیں۔موجودہ زمانہ میں سائنسی علوم ۱۲۸ نے روایتی علوم پر غلبہ پایا ہے۔ نتہنا، ی نظریہ کے اوپرجہوری نظریہ فائق نابت ہوا ہے تخلیقی طرز فکر پرارتقائی طرز فکر کوبالاتری مال ہے۔ اجماعی میشت کے نظریہ کے مقابلیں انفرادی معیشت کا نظریہ دفای پوڑ نیس ب یس چلاگیا ہے۔ یہ سب سے سب فکری غلبہ کے واقعات ہیں ، اسی نوعیث کا غلبہ مارا مذفکر پرموصرا نہ نسکر کے لئے مطاوب ہے۔ یہی غلبہ ملن کی اکلی نمام کا میا بیول کی تمہید ہے۔

اس سلسدین ایک اورائم بات کی طرف است اره کرنا ضروری ہے۔ وہ یہ کم وجودہ زبانہ یں محلفالکا کا علبان کی کمی جو ہری ائمیت کی وجسے نہیں ہو اہے۔ بہتمام ترصرف مفالط کے دراید ماسل کیا گیا ہے۔ موجودہ زبانہ میں جوئے سے سندی حصت نق دریا فت ہوئے وہ حقیقة قدرت خداوندی کے جسید وں کا اظہار تھے۔ اپنی حقیقت کے اعتبار سے وہ دین آنو حید کے حق میں فطرت کے دلائل تھے گر مسلمان مختلف اسباب سے جدید سائنسی علوم میں بھیے ہوگئے۔ وہ اس قابل نہ ہوئے کہ ان علوم کو جو دے کی رائن اس موران کو دین کی تا بید میں استعمال کریں۔ طی علا سے فائدہ المقایا۔ انفوں نے جدید معلومات کو فلط تعبیر کے ذریعہ اپنے حق میں استعمال کیا۔ جن وا نعات سے دین توحید کا اثبات نے جدید معلومات کو فلط تعبیر کے ذریعہ اپنے حق میں استعمال کیا۔ جن وا نعات سے دین توحید کا اثبات نے جدید معلومات کو فلط تعبیر کے ذریعہ اپنے حق میں استعمال کیا۔ جن وا نعات سے دین توحید کا اثبات نیک رہا تھا ، ان کو دین الحاد کی دریں با دیا۔

اس کی ایک واضح شال ارتعت رکا نظر یہ ہے ،جس نے موجودہ نہ مانہ میں ملحدا نہ فکر پراکرنے یس سب سے زیادہ اہم رول اور اکیا ہے۔

زینی طبقات کے مطالعہ ورران انسان کے علم میں یہ بات آئی کہ وت بم زمانہ کے حیوانات کے دُ ھانچے مفصوص کیمیائی علی کے نتیجہ میں بقرکی صورت اختیار کرگئے میں ۔ زمین کی کمدائی سے اس قسم سے بہت مج کھونے بھو گئے ۔ ان پر ر ٹیریو ایکٹیو ڈٹینگ کا طریقہ استعال کیا گیا تو تقریب صحت کے ساتھ ان کی تاریخ بیں معلوم بوگئیں ۔ بہتے تھت قائت سور ال سے بھی زیادہ المجاعر ہے یک جاری رہیں ۔ بہاں یک کمانسان اس پوزلیش میں برگیا کہ مختلف انواع حیات کے در میان تاریخ کے اعتبا رہے ترتیب قائم کر ہے۔

اس تاریخی ترتیب سے معلوم ہواکہ وہ تمام مختلف انواع حیات ہو آج زمین پر بظاہر کیک وقت نظر آر ہی ہیں وہ سب زمین پر بیک وقت موجو دنہیں ہوگئیں ، بلکہ زمین پر اِن کے ظہور ہیں ایک تاریخی ترتیب ہے، وہ یہ کہ سا دہ انواع حیات سب سے پہلے ظہور ہیں آئیں۔اس کے بعدر تبریخ زیادہ پیچیدہ انواع حیات ظہور میں آئی رمیں ۔ یہاں تک کہ بالآخرانسان ظاہر ہو گیب اس طرح واحد انخلیہ جاندار (Single cellular animal) زمین پر پہلے وجود میں آئے۔

اورانساناس مباتياتي ترتيب كسب سي آخرين ظاهر موار

نظر پرارتھاری عارت جن مناہدات پر قائم گئی ہے ان میں سب سے اہم خنا ہدہ ہی ہے۔ نظر بر ارتھا کے حامیوں کا کہنا ہے کہ بیر تر تیب بتاتی ہے کہ زندگی منتف قسیس ارتھائی عل کے ذریع ظہوریں آئیں، یعنی زندگی کا ہراگلا فارم اپنے بچھلے فارم سے سکتا رہا۔ بیرتر تی ہراگلی نسل میں جمع ہوتی رہی مہاں بمک کداس کے آخری مجوعہ نے وہ اعلی صورت اختیا رکر لی جس کو انسان کہا جاتا ہے۔

مگریسراسرغلط تعبیر کانیج ہے ندکئی تفیق استدلال کانیجہ ۔ فانص علی نقط نظر سے دی اجائے توجو بات مثا ہدہ میں آئی ہے وہ صرف یہ ہے کہ زمین پر انواع حیات کی موجو دگی میں ایک زمانی ترتیب پائی جاتی ہے مذہب کہ انواع حیات ایک دوسرے کے بطن سے بطریات تمن سل بیدا ہوتی چلی گئی ہیں ۔

اصل مننا بدہ صرف تلیق کی زبانی ترتیب کو بتار ہاتھا گرخلط تعبیر کے ذربعہ اس کو زندگی کے ارتفا کی ظہور کے بمائی بنادیا گیا۔ ارتقار کے مشاہدات خالق (Creator) کی تر دید نہیں کرتے، جیسا کہ خود چاریس ڈارون نے اپنی کنا ب''اصل الانواع '' بیت میم کیا ہے۔ بلکہ اگر بیم شاہدات درست ہوں ، تووہ خالق کے خلیقی علی کرتیب کو بتاتے ہیں۔

یر مختصر جائزہ یہ نبانے کے لئے کافی ہے کہ موجودہ نرمانیں اسلام کے احیار کی راہ کا پہلا بنیا دی کام اسلام کافکری غلبہ ہے . مزید برید کہ یہ فکری غلبہ بغلا ہر د شوار مونے کے با وجود انتہائی آسان ہے۔ اسلام کی بچیلی ناریخ بیں اس سے لمنی جلتی مثنالیں اس کے نبوت کے لئے کافی ہیں .

رسول الله صلے اللہ علیہ وسلم کے زیانہ میں عرب کے لوگ اسلام کے نہا بت بخت ذنمن کے روپ یس طاہر ہوئے مگرصرف ربع صدی کی دعوتی جدوجب دنے بتا یا کہ اس طاقت ور ذنمن کے اندرطاقتور مدد کارکی شخصیت چیپی ہوئی تھتی۔ای طرح سانو بی صب ری ہجری میں تنا تا ری قبائل اسلام کے خلان نا قابل شغیر توت بن کرا بھر ہے۔ مگر ایک صدی سے ہم کم عرصہ میں معلوم ہوا کہ بیرطافت ور تلوار صرف اس لئے ظاہر ہوئی تھی کہ بالآخر وہ اسلام کی طافت ورخادم اور محافظ بن جائے۔

یہی موجو دہ زیاں کے " اسلام دشمن" علوم کامعالمہ ہے۔

ان علوم نے بنظا ہرآج اسلام کومنلوب کردکھا ہے۔ لیکن اگر ہم اپنی کوشٹوں کو میسے رخ سے جاری کر کیس تو نہ اسلام کے ہم کلام کی کرکیس تو نصف صدی بھی نہ یں گذر ہے گا کہ یہ سا را علم اسلام فبول کر لے گا، وہ اسلام کے ہم کلام کی صورت امنیا رکر لے گا اور بھردنب دیجھ گی کہ حدید علمی قوت صرف اس لیے ظا ہر ہموئی تھی کہ وہ اسلام

خداکے دین کی طاتت ورمددگا ربن جاہے۔

اسلام کے تن میں اس نیتج کو صاصل کرنے کی صرف ایک ہی صروری شرطہ۔ وہ یہ کہ ہم دوسرے میدانوں میں اپنی چوقوت ضائع کر رہے ہیں اس کو کمیٹ کراسی ایک میدان ، ککری انقلاب لانے کے میدان میں گا دیں۔ جس دن یہ واقعہ ہوگا اسی دن اسلام کنی تاریخ بنتا نشروع ہو جائے گی۔ اور یہ ایک معلوم حقیقت ہے کہ صبح آغاز ہی در اصل صبح اختیام کا دوسرانام ہے۔

نوط: يەمقالدا بىگرىزى زبان يى)كوالالبورىمانىڭ ئىمىنار جولاتى مىمارىي بىش كياگيا۔ ۱۳۱۱

# دور جدید میں قرآن وعوت

مسلما بون کے اوپر الٹرنقالی نے مختلف فریصنے عائد کیے ہیں۔ اپنے آپ کو خدا کاعبادت گر اربنا نے سے کے کرمسلما بوں کی اصلاح تک بہت سی ذمہ دارباں ہیں جن ہیں ملمان بندھے بوئے ہیں۔ انہیں ہیں سے ایک ذمہ داری وہ ہے جس کو اسلای دعوت یا دعوت الی الٹر کہاجا تا ہے ۔ اس کا مقصد غیر سلم اقوام تک خدا کے سچے دین کا پیغام بہو کیا ناہے۔ یہ ملمانوں کی تو می جدد جب کا عنوان نہیں بلکہ پیغمبر کی درائت ہے جو تھ بنوت کے بعد سلمانوں کے حصر میں آئی ہے۔

امت سلمہ کے لئے اللہ نعالیٰ نے دنیا وآخرت کی تام بھلائیاں دعوت الی اللہ کے کام سے وابستہ کردی ہیں۔ ایک طرف قرآن کے سطابق دعوت الی اللہ میں عصبت من الناس کار از جیبیا ہوا ہے دالما آرہ ٤٠) دوسری طرف بہی وہ کام ہے جس کی اوائی کے نتیجہ میں اہل ایمان آخرت میں خدالی گواہی کے بلند مقام پر کھوٹ سے کئے جائیں گئے جس کو قرآن میں اصاب اعراف (الاعراف ٢٦) کہا گیا ہے۔ بیرآخرت کا سب سے بڑا اعزاز ہے جو داعیان میں کو دباجائے گا۔

تا ہم دعوت الى اللہ كاكام كوئى سادہ باأسان كام نہيں۔ يہ رسول اوراصاب رسول كى تاريخ كو ارسرنو دہرا اے۔ يہ فداكے بندول كے سامنے فداكا فائندہ بنا ہے۔ يہ ديا بين فداكى حدا وركبر بابى كانغہ جيئے ناہے۔ يہ خيئ حفيقت بنانا ہے۔ جو كچھ اس سے بہلے بيغيرار بسطم پر انجام دينا ہے۔ دعوت كى اصل نوعيت آدمى كے سامنے نہ ہو تو وہ دعوت كى اصل نوعيت آدمى كے سامنے نہ ہو تو وہ دعوت كى اصل نوعيت آدمى كے سامنے نہ ہو تو وہ دعوت كى اصل نوعيت آدمى كے سامنے نہ ہو تو وہ دعوت كى اصل نوعيت آدمى كے سامنے نہ ہو تو وہ دعوت كے نام برا بك ايساكام كرے گامس كادعوت سے كوئى تعلق نہيں۔

### عالمي فضاكى سبدبلي

اس سلسام یں بیلی با ن جس کوجا ننا طروری ہے۔ وہ یہ کہ وہ کون سے حالات ہیں جن کے درمیان ہم کو دعوت تن کا کام انجام دینا ہے۔ مختصر لفظوں بیں اس کو اس طرح بیان کیا جا سکتا ہے کہ ہمارے اسلان کے لئے دعوت الی اللہ کا مطلب دورانحاد کو ختم کر نا خا۔ اب ہما رہے لئے دعوت الی اللہ کا مطلب دورانحاد کو ختم کرکے دور تو حید ہے آئے۔ اس کے بعد دنیا میں ایک نئی تاریخ وجو د بیں آئی۔ بہتا رہ خ مزار سال بک کا میانی کے ساتھ جلتی رہی ۔ بہاں تک کے سولہویں صدی عیسوی بیں مغربی سائنس کا ظہور ہموا۔ اس کے بعد دنیا کی ایک نئی تاریخ بننا نشروع ہموئی ۔ بسیویں صدی عیسوی بیں مغربی سائنس کا ظہور ہموا۔ اس کے بعد دنیا کی ایک نئی تاریخ بننا نشروع ہموئی۔ بسیویں صدی عیسوی بیں اگر بہتا رہے الے کمال پر بہنچ گئی ہے۔ اب دو بارہ یہ حال ہموگیا ہے کہ ظہور رہا۔ اس کے بعد دنیا کی ایک نئی تاریخ بنا شروع ہموئی۔ بسیویں صدی بیں اگر بہتا رہے کہ ال پر بہنچ گئی ہے۔ اب دو بارہ یہ حال ہموگیا ہے کہ ظہور رہا۔

اسلام سے پہلے جس طرح فکر دعل کے تام شعبول پر شرک کاغلبہ تھا ،ای طرح اب فکر دعل کے تام شعبوں پرالحاد کا غلبہ ہو جکا ہے۔ حتی کہ آٹ مذہب بھی علمی طور پرالحاد کا ضیمہ بن چکا ہے۔ اس سے الگ اس کی کوئی منتقل حیثیت نہیں۔

یہاں ایک تطیفہ قابل ذکرہے جوموجودہ زباندیں ندمہب کی صورت کو بہت اچی طرح واضح کرتاہے۔ جرمن منکرای - ایف شواخرنے اینا ایک واقعہان الفاظ میں نفل کیا ہے:

On a visit to Leningrad some years ago (August 1968) I consulted a map to find out where I was, but I could not make it out. I could see several enormous churches, yet there was no trace of them on my map. When finally an interpreter came to help me, he said: "We don't show churches on our maps."

E.F. Schumacher,

A Guide for the Perplexed, London, 1981, p. 9

اگست ۱۹۹۸ میں بوس کے شہر لین گرا ڈگیا۔ وہاں ایک دن میں ایک نقش دیکھ رہا تھا تاکہ میں جانوں کہ میں ہان کوں کے میں جانوں کہ میں بانوں کہ میں ہمان ہوں کے میں اس کوجان مذسکا میری نظروں کے سامنے کئی بڑے بڑے ہے۔ گرمیرے نقشوں نقش میں ان کا کوئی نشان موجود مدتھا۔ بالآخر ایک ترجمان نے میری مددی -اس نے کہا: ''ہم اپنے نقشوں میں چربے کونہیں دکھاتے ''

یجنی واقعه اس پوری صورت حال کی تصویه جوموجوده زیانه بین بیش آئی ہے جدیدانسان نے خداکو اپنے تمام علمی اور فکری نقشوں سے نکال دیا ہے۔موجوده زیانه میں جغرافیه، تاریخ، طبیعیات نباتات، جوانات، فلکیان وغیرہ تمام علوم نہایت تفصیل کے ساتھ مرتب کئے گئے ہیں۔ بگران علوم بی نباتات مجیں بی خدا کا ذکر نہیں۔ ایک شخص جس کو نظر حاصل ہو، جب وہ آ نکھا تھا کہ کائنات کو دیجہ نامے توہر طون اس کو خدا کا ذکر نہیں نبایاں نظر آتا ہے، بگر مرقون علوم میں خلام جگہ ایک غیر موجود چیز ہے۔ ان علوم کو برصے والاکہ بی بی خدا کا کوئی حوالہ نہیں یا تا۔

ان حالات بین دعوت توحید کا کام گوبا فداکو از سر نوفکرانسانی کے نقشہ پرلکھناہے۔ عالمی سط پر ایک ایسافکری انقلاب لا ناہے کہ انسان دوبارہ خدائی اصطلاحوں میں سوچنے کے قابل ہوسکے۔
اس کے بعد ہی بیمکن ہے کہ توجید اور آخرت کی بات آدمی کی مجھ میں آئے اور اس کو دہ حقیقت سمجھ کر فنول کرسکے بارے اسلاف نے انسانی کھر کو دیا میں شاکل شرک کو تو کر شاکلہ توجید کو قائم کیا تھا۔ اب ہم کو دوبارہ شاکلہ انحاد کو نوٹر کر شاکلہ توجید پر انسانی فکر کا نظام قائم کرناہے۔ دعوت کے مسلم کا اس سے کم تصور دعوت کے مسلم کی تصغیر (Underestimation) ہے جس کی کوئی قیمت نہ بندوں کے نز دیک ہے اور دخد اکٹر ذبک ب

### داعىا ورمدعو كاتعلق

د وسرااہم مسکلہ سلمانوں اورغیر سلموں کے درمیان داعی اور مرعوکا رئے ہیں ان ہے۔ امت سلمہ کی حیثیت سے سلمان خدا کے دبین کے داعی ہیں اور لقبیۃ تمام قومیں ان کے لئے مرعوکی حیثیت رکھتی ہیں۔ گر موجودہ نرباندیں سلمانوں نے سب سے بڑی غلطی ہی ہے کہ انھوں نے دوسری توموں کو اپنا تومی حرافی اور مادی دنیا ہیں معانی اور بیای جھکٹر سے جھیڑے ہوئے ہیں۔ قرآن ہی مادی دنیا ہیں معانی اور بیای جھکٹر سے جھیڑے ہوئے ہیں۔ قرآن ہی داعی کاکلم مدیدہ من اجر بتایا گیا ہے۔ ایسی حالت ہیں حقوق طبی کے یہ تمام ہنگا ہے اپنی دعوتی جیٹیت کی نفی کے ہمنی ہیں .

اگرہم بیچاہتے ہیں کہ خدا کے بہال ہم کو خدا کے گواہ کا مقام حاصل ہوتو ہم کو بیقر بانی دین ہوگی کہ دوسری افوام سے ہمارے دینوی حجگڑے بہاں ہم کو خدا کے گواہ کا مقام حاصل ہوتو ہم کی سطر فیطور بہتم کر دیں تاکہ ہمارے اور دوسری قوموں کے درمیان داعی اور مدعو کا رشتہ قائم ہو، ہمارے اور دوسری قوموں کے درمیان داعی درمیان دوسری قوموں کے درمیان دوسری تو دیں آئے جس میں ان کے سامنے تو حید اور آخرت کی دعوت بیش کی جائے اور وہ بنیدگی کے سائتہ اس برغور کرسکیں۔

صلح حدید بیرد ۱۹ ها پین مسلانوں نے بک طوفه طور پر نمالفین اسلام کے نام معانی اور توی طالباً ان لئے نفے۔ انفوں نے اپنے حقوق سے دستبر داری برخودان ا تقسے دستخطار دیے تھے۔ مگر حب مسلمان یہ معابدہ کرکے لوٹے نوخداکی طرف سے یہ آیت اُ تزی \_\_\_\_\_انا فحت نالاہ فحت نالاہ فحت اللہ مسلمان یہ معابدہ کرکے لوٹے نوخداکی طرف سے یہ آیت اُ تزی \_\_\_\_\_انا فحت نالاہ فحت اللہ مسلمان یہ معابدہ کر معابدہ کو خدائے فتح کامعابدہ کیوں کہا۔ اس کی وجریر تی کہ اس معابدہ نے مسلمانوں اور فیر مسلموں کے درمیان مقابلہ کے میدان کو بدل دیا تھا۔ اب اسلام اور فیر سے متعابدہ مقابلہ کے میدان میں متنافل ہوگیا تھا جاں اسلام واضح طور پر زیادہ ہم سے معابدہ کر میں تھا۔

(Advantageous position)

غیرسلموں کی جارجہت کی وجہ ہے اس وقت اسلام اور عیر اسلام کا مقا بہ جنگ کے میدان ہیں ہور ہاتھا۔ غیرسلموں کے جارت کے میدان ہیں ہور ہاتھا۔ غیرطوں کے باس بقرم کے زیادہ ہم ترجنگ وسائل تھے ، یہی وجہ ہے کہ بجرت کے بعد سلسل غزوات کے باوجود معاطمہ کا فیصلہ نہیں ہور ہاتھا۔ اب حدید ہیں غیرسلموں کے تمام قومی مطالبات مال کر ان سے بہ عہد لے لیا گیا کہ دونوں فریفوں کے درمیان دس سال تک براہ راست یا بالواسط کوئی جنگ نہیں ہوگی۔

مشکساح بگی حالات کی وجہ سے اسلام کا دعو تی کام ر کا ہوا تھا۔ جنگ بند ہونے ہی دعوت کا کا اُ

پوری قوت کے ساتھ ہونے لگا۔ جھی سبدان بی اس وقت اسلام کمز ور تھا۔ مگرجب نفابلہ پرامن تملیغ کے میدان بی آگیا تو بہاں نشرک کے باس کچھ دنر نفاجس سے وہ توجید کی حقانیت کامقا بلد کرسکے۔ نیتجہ یہ ہواکہ عرب کے فیائل اتن کنڑت سے اسلام بیں داخل ہوئے کہ کفر کا زور بالسکل ٹوٹ گیا اور معاہدہ کے صف دوسال کے اندر مکد نتح ہوگیا۔

موجودہ زباندیں بھی ای طرح کے ایک " ساہرہ حدیدیہ" کی ضورت ہے ۔ سلان دوسر ی فوروں سے ہرگبہ ادی بوائی لارہے ہیں۔ سلان جول کہ اپنی غفلت کی وجسے ادی ہونے دوسری قولوں کے مقالم سی بہت ہے ہوئیں۔ اب صروت ہے کہ کیک طرف قربانی کے ذریعے سی بہت ہے ہوئی ہیں۔ اب صروت ہے کہ کیک طرف قربانی کے ذریعے ان کا ذول کو بدن کو بدل دیا جائے۔ ان فوموں کو ما دی مقا بلہ کے میدان سے ہا کو فکری مقا بلہ کے میدان سے مٹاکو فکری مقا بلہ کے میدان میں لا یا جائے۔ قدیم زبانہ میں میدان تقابلی یہ تبدیل جنگ کو یک طرف طور برخ می کرکے حاصل ہوگی۔ متم کرکے حاصل کا گی بنتی ، آج یہ نبدیلی قومی خوات کی کو کے حاصل ہوگی۔ موات ہے مسالان جو دن ایسا کہ باید شکل کام ہے گرای کھونے میں پانے کا ما الم از تجیبا ہوا ہے ۔ سالان جو دن ایسا کریں گا انداز موجا کے گاری کو فکری میدان ہیں کا در موجا ہے گا۔ کیوں کو فکری میدان ہیں کا در دوسری قوموں کے پاس حقیقت ہے اور دوسری قوموں کے پاس حقیقت ہے اور دوسری قوموں کے پاس حقیقت ہے اور دوسری قوموں کے پاس تعصب ، اور حقیقت کے مقابلہ میں تعصب دیرت کی گھر نہیں سکتا۔

لشريجري نبباري

قرآن میں ارت د ہوا ہے کہ خدانے قلم کے ذریعہ انسان کو تعلیم دی (علم بانقلم ، العلق) اس سے اسلامی دعوت کے لئے لشریح کی اہمیت معلوم ہوتی ہے۔

گراسلامی لٹر پیرکامطلب بینہ پی کہ اسلام کے نام پر کچپر کتا ہیں کھی جائیں اور ان کوکسی کہ کھرح مختلف زبانوں میں چھاپ کرتھتے مردیا جائے۔ حقیقت یہ ہے کہ اسلامی لٹر بچرکا معاملہ کو کی سادہ معاملہ نہیں۔ یہ بٹری سطح پر قرآن کا بدل فراہم کر ناہے۔

خدائے اپناکلام عربی زبان میں اور اسے بگر اس کی تبلیغ دوسری زبان والوں تک بی کرنی ہے ، اور جیسا کہ تابت ہے ، معولی اپن زبان میں کرنی ہے ، اور جیسا کہ تابت ہے ، معولی اپن زبان میں کرنی ہے دابر اہم ہم ) اس کا ظامے آگر علم بالفت کو وتی تابع کی جائے بلکہ اس کوا بدی بیں منظر (Perspective) میں رکھ کر دیکھا جائے توقیقی طور پر النان بی کو ادا کرنا ہے۔ اس بیں نشا مل ہوجا تا ہے کیول کہ دوسری زبانوں میں تعلیم بالفلم کا فریقندانسان ہی کو ادا کرنا ہے۔ اس بیں نشا مل ہوجا تا ہے کیول کہ دوسری زبانوں میں تعلیم بالفلم کا فریقندانسان ہی کو ادا کرنا ہے۔

گوبا یہ کہنا صحیح ہوگا کہ خدا عربی زبان میں معلّم بانقا، اب ہم کو دوسری زبا نوں ہیں معلم بانقلم بناہے۔ مشہور عرب شاعر لبیبہنے قرآن کوس کرسٹ عری جھوڑ دی کسی نے کہا کتم اب شاعری کیوں نہیں کرتے۔ انھوں نے کہا، کیا قرآن کے بعد مجی وابعد الفرنات کاس کا مطلب بہہے قرآن نے اپنے زبانزے افراد کو ذہنی طور پیمفتوح کرلیا تقا۔ اس طرح آج دوبارہ ایسا اسسلامی لٹریج درکارہے جولوگوں کوڈ ہی طور پرمفتوح کرلے۔

بظاہریہ بات نامکن و کھائی دیت ہے۔ مگراس نامکن کوخو دخدانے ہمارے لئے مکن بنادیا ہے۔ خدانے حق کے داجیوں کی مددکے لئے انبانی تاریخ میں ایک نیا اُنقلاب برپاکیا۔ بہاں میری مراد سائسنی انقلاب سے ہے۔ سائسنی انقلاب کے ذریعے نئے استدلالی امکا نات انسان کی دسترس میں آگئے۔ حتی کہ ملائشیہ میر کہا جا سکتا ہے کہ آج ہمارے لئے یہ مکن ہوگیا ہے کہ خاطب کے سامنے دین کے حق میں وہ اعجازی استدلال بیش کر سکیں جو بہلے مرف خداکے بینمیروں کی دسترس میں ہونے تھے۔ اعجازی استدلال بیش کر سکیں جو بہلے مرف خداکے بینمیروں کی دسترس میں ہونے تھے۔

حقیقت پر بے کہا کنات ایک عظیم الشان مُداً تی معجزہ کہے۔ دہ اپنے بورے دحود کے ساتھ اپنے خالق کی ذات وصفات کے حق بیں معجزاتی دسیل ہے ۔ تاہم قدیم زبانہ میں بین خدائی معجزہ ابھی تک غیر دریافت سنندہ حالت میں پڑا ہوا تھا۔ اس لئے خدانے قدیم زبانہ میں بغیروں کو محصوص طور پر خارق عادت معجزے دیۓ۔

گرینجیرا کوئی مجروه نہیں کے سلس مطالبہ کے با وجود انفیں مذکورہ تسم کاکوئی مجروہ نہیں دکھایاگیا۔
بلکے قرآن میں کا کنات کا توالہ دیا گیا۔ کہا گیا کہ کا کنات میں خدائی آیات موجود ہیں ان کو دہ بھو۔ وہی تمعارے یفین کے لئے کافی ہیں۔ چوں کو آن ان دورسائٹس کے آغاز میں آیا اس لیے قرآن میں کا کنان کی نشارے نفودورسائٹس کے آغاز میں آیا اس لیے قرآن کا مخاطب وہ انسان نفاجو دورسائٹس یمی کن نشا نبور کا مخاطب وہ انسان کو خوا اوراس کی باتوں پریفین کرنے کے لئے کمسی خارق عادت معزہ کی ضرورت نہیں۔

معرور سے کیا مطلوب ہے۔ معروہ سے مطلوب محض کوئی حیران کن کرشمہ دکھانا ہمیں بلکہ دعوت وقت کو تحافظ میں اللہ وعوت کی موافقت میں ایسے دلائل جم کونا سے حق کو محافظ میں ایسے دلائل جم کونا سے جس کے بعد مخاطب کے لئے انکار کی گجائٹ باتی نہ رہے۔ قدیم زبانہ میں اس مقصد کے لئے خارق عادت معروہ دکھا یا جا تا تھا۔ موحودہ زبانہ میں یہی کام دموز فطرت کو منکشف کرکے سائنس نے انجام دے عادت معروہ کر آن تی نیوں کے لئے ایک ہی شترک لفظ استعمال ہوا دیا ہے۔ واضح ہو کہ قرآن میں بنی بیار معروف ال ورکائن تی نشانیوں کے لئے ایک ہی شترک لفظ استعمال ہوا

ہےاور وہ آیت (نشانی) ہے۔

خدا کے دین کی دعوت اتمام عجت کی حد تک مطاوب ب (النسار ١٦٥) ای اتمام عجت کے لئے قدیم زیام بیں پنجیروں کے ذریع معجزے دکھائے گئے۔ اب سوال یہ ہے کہ آج کی قوموں کے لئے بھی ہی مطاوب ہے کہ دین کی دعوت ان کے سامنے اتمام عجت کی حد تک پیش کی جائے۔ پیرموجودہ نر مانہ میں اس کا ذریعیہ کیا ہے حب کہ پنجیروں کی مداب ختم موجی ہے۔

جدیدسائنی انقلاب ای سوال کا جو اب ہے۔جدیدسائنی انقلاب کے ذریعہ بیمکن ہوگیا ہے کہ دین حق کی تعلیمات کوعین اس معیاد ہے۔ اس کے جو انسان کا اپناتسلیم شدہ معیاد ہے۔ اس سلطے بیں بہلی اہم ترین بات وہ ہے جو طریق استدلال (Methodology) سے تعلق رکعتی ہے جب مید سائنس نے مخلف میرلؤں میں اپن نمیققات کے نیجی اس بات کا کھی اقراد کیا ہے کہ استباطی است لال سائنس نے مخلف میرلؤں میں اپن نوعیت کے اعتبار سے اتنا ہی معقول (Valid) ہے جنا کربراہ راست استدلال ۔ بہی قرآن کا طرز استدلال ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کرموجودہ زیانہ میں علم انسانی نے واست استدلال کوعین وہی درجہ دے دیا ہے جوعلوم دینیہ سے با ہرخود انسان کا تسلیم شدہ طرز استدلال ہے۔ استحاد است استحاد اسان کا تسلیم شدہ طرز استدلال ہے۔

جدیدسائنس کا برنتیج ہوا ہے کہ جو جنیز پہلے مف خارجی اطلاع کی حیثیت رکھنی تھی وہ اب خودانسانی دریافت بن بی ہے۔ جدید سائنس نے معلوم کیا ہے کہ انسان اپنی محدودیت (Limitations) کی وجہ سے کی حقیقت یک نہیں بیخ سکتا۔ اس سے واضح طور پر بیٹا بت ہوتا ہے کہ انسانی ر منمائی کے لئے وی کی صفور ت ہے۔ جدید سائنس نے معلوم کیا ہے کہ کا تنات میں تحکی نظام (Arbitrary System) ہے اس سے واضح طور پر خدا کا وجو د ثابت ہوتا ہے۔ جدید سائنس نے معلوم کیا ہے کہ موجودہ دنیا کے ساتھ ایک اور عظم کی متوادی دنیا ہے۔ اس ساتھ ایک اور عظم کی متوادی دنیا بت ہوتا ہے۔ وغیرہ ساختا کے دوئی مقور پر عالم کوت کا وجو د ثنا بت ہوتا ہے۔ وغیرہ سے واضح طور پر عالم کوت کا وجو د ثنا بت ہوتا ہے۔ وغیرہ

اسی طرح منقناطیسی میدان (Magnetic Field) اور حرکت (Motion) کی کجائی ہے کہاں روٹنی
کا پیدا ہونا و بیا ہی ایک حیرت ناک خدائی مجز ہ ہے جیسا ہا تھ کو بغل میں رکھ کر نکا لینسے ہاتھ کا غیر
معولی طور برج کِ اٹھنا، بڑے بڑے جہازوں کا اتھاہ سند روں اور نا قابل عبور فضاؤں میں انسان کو
ہے کر دوڑنا و بیا ہی د ہشت خیز خدائی مجز ہے جیسا دریا کا بھٹ کر انسانوں کو پار مہونے کا راستہ دینا۔
مادہ سے متوک شینوں کا وجو د میں آنا و بیسا ہی عجیب خدائی مجز ہ ہے جیسالاٹھی کا سانپ بن کر چلنے لگنا۔

واقع یہ ہے کہ تدرم زمانہ بہ ببغیروں کو جو جو سے سے کہ وہ مب باعبار موا دا تدرلال حذا کی پیدا کی ہوئی کا ہوئی ک کی ہوئی کا کنات میں وسیع بیانز پر موجود ہیں ۔ نگرت یم زمانڈ میں چوں کدوہ انسان کے علم میں نہیں آئے اسے اسے خدانے لوگوں کوخارق عادت مجزے دکھائے ۔ آج سائنٹی تحقیقات نے فطرت کی بیٹنا نیاں کھول دی ہیں۔ کھول دی ہیں۔

حفیقت یہ ہے کہ سائنسی انقلاب خدا کے مغزہ کا ظہور ہے۔ اس کے ذرید خدا کی تمام باتیں انجازی سطے پر ثنا بہت ہوں ہیں۔ اگران سے گہری واقفیت ماصل کی جائے اور ان کو دعوت تی حمایت میں واستعال کیا جائے تو یہ دعوت سے ساتھ مغرہ کو جمع کرنے کے ہم عنی ہوگا۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ اگراج ہم تعنی معنوں میں سائنسی دلائل کے ساتھ دین کہ دعوت پین کر سکیں تو زیئن پر دو با رہ یہ واقعہ ظہوری اے گاکہ دقت کا لبید یہ کہہ دے کہ ۔ کیا خقیقت کے اس طرح نتا بہت ہوجانے کے بعد بھی۔ سائنسی اسدلال موجودہ زبانی شرخزاتی اسدلال کا بدل ہے۔ جدید سائنس نے تمام دبی تعلیات سائنسی اسدلال موجودہ زبانی میں اندیا ہے۔ تاہم اسلام کے داعوں نے ابھی تک اس کو واقعی معنوں میں استعمال ہمیں کیا۔ راتم الحرد ن نے اس موضوع پر دس سے لہما العہ کے بعد بعد سائنسی سے اور میر بہت اس کو واقعی معنوں میں اس موضوع پر سائنس کے داعوں نے سائن ہو تھی ہو جو کی ہے دتا ہم کی اس موضوع پر سائنس کو موضوع پر دس سے اور میر بہت آگے جاچکا ہے۔ چنا نچراب میں اس موضوع پر سائنس انتہ ہو تھی ہو جو کی ہے دتا ہم کھی جو عربی زبان میں الاسلام کے داعوں نے انتیار دوسری جا مع ترکنا ب تیار کرنے کا ارادہ دکھتا ہوں جس کا انگریزی نام (God Arises) ہوگا۔ و بیدائتہ التونیق۔

### موافق امكانات

دعوت دین کا کام انتہائی مشکل کام ہے۔ گرالٹرنے اپن خصوصی رحمت سے اس کو ہمارے گئے آسان بنادیا ہے۔ اس مقصد کے لئے اللہ نعائی نے انسانی تاریخ بیں ایسی تبدیلیاں کیں جس نے ہما ہے لئے نئے مواقع کھول دیئے موجودہ فرمانہ بیں یہ تاریخی عمل اپنی آخری حدکو پہنچ گیا ہے۔ حتی کہ اب یمکن ہوگیا ہے کہ جوکام پہلے" نمون "کے ذریعے کر ناپڑتا تھا ،اس کواب الم کی بیا ہی کے ذریعے انجب مربا باسکے۔ دیا جاسکے۔

اسعمل تیسیر کے تین خاص پہلو ہیں جن کی طرف قرآن میں اثنارے کئے گئے ہیں۔ ۱ - فرآن میں اہل ایمان کو میہ وعا تلقین ک گئی کہ دبینا ولا تحسل علیناا صوراً کیما حیلت کہ علی الذین من قبلنا (خدایا ، ہم پروہ لوجہ منڈال جو تونے بچپلی امتوں پرڈالاتھا ) ۱۳۸ اگرالفاظ بدل کراس آیت کی تفسیر کی جائے تو بیہ ہا جاسکتا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ دعوت توجید
کاجو کام بچیلے دا عیوں کو پا بندی رائے کے ماحول بین کرنا پڑتا تھا ، اس کو بیس آزادی رائے کے ماحول بین کرنا پڑتا تھا ، اس کو بیس آزادی رائے کے ماحول بین کرنے کاموقع عطافر ما۔ پہلے زمانہ میں بیصورت حال تھی کہ توجید کیا اعسالان کرنے والے کو پتھر مارے جاتے۔ اس کو آگ میں وال دیاجا تا۔ اس کے جہلے زمانہ بین کومت کی بینا دختر کی پر قائم تھی کہ پہلے زمانہ مفروضہ دیوتا کو لک نائندہ بن کر حکومت کرتے تھے۔ اس لیے جب کوئی شخص شرک کو بے بنیا دقرار دیتا تو اس زمانہ کی بادست ہوں کو محسوس موتا کہ وہ نظریاتی بنیا دختم ہور ہی ہے جس پر انھوں نے اپنی حکومت کو قائم کررکھا ہے۔

رسول الشرطي الشرطية وللم كے ذريع جوانفلاب آيا اس نے شرك كى اجماع حيثيت كوخم كركے اس كوا بك ذاتى عقيدہ بناديا۔ اب شرك الگ ہو گيا اور سياس دارہ الگ اس طرح وہ دورخم ہوگيا جب كر شرك لوگوں كے لئے اعلان توحيد كى راہ يس ركاوٹ بن سكے دبى وہ بات ہے جو قر آن ميں ان الفاظيں آئى ہے ۔۔۔۔ وقاتلو هم حتى لا تكون فت نة ويكون الدين كلّه للله

اس سلیلی دوسری بات یہ ہے کہ اسلام نے جب برتی اور تخصی تقد سس کا خاند کیا تو اسلی با دختا ہت کی بنیا دیسری بات یہ ہے کہ اسلام نے جب برتی اور تخصی تقد سس کا خاند کیا تو اسلی با دختا ہت کی بنیا دیس بھی ہاگئیں ۔ جبا پنیا انسانی تاریخ بیں ایمل ہوا ۔ اس کے تبخصی حاکمیت کے بجائے وامی حاکمیت کے بجائے وامی حاکمیت کا اصول دنیا بیس رابخ ہوا اور آزادی رائے کو ہرادی کا مقدس حق تسلیم کر لیا گیا۔ اس عالمی مکری انقلاب نے داعیان حق کے لئے بیغلیم امکان کھول دیا کہ وہ غیر ضروری رکا دلوں سے بینے فوف ہوکر ساری دنیا بیس حق سے اعلان کا کام انجام دسے ہیں۔

۲۰ قرآن بین بیراعلان کیاگیاکه مسنویهما یانتنافی الا فاق و فی انفسهم حتی بیت بین لهم اختیار بهم افزیر بیران می اور انفن مین اور انفن مین ایسی نشیانیان دکھائیں گے جس سے کھل جائے کہ بیر سراسرحق ہے) قرآن کی اس آیت مین اس انقلاب کی طرف اختارہ ہے جس کوجد پدرائعنی انقلاب کہا جاتا ہے۔

کائنات اپنے پورے وجود کے ساتھ خداکی دلیل ہے تمام مخلوقات اپنے خابن کی صفات کا اظہار کر رہی ہیں۔گویا کا انتات قرآن کی دلیل ہے۔تاہم یہ دلیل سائنسی انقلاب سے پہلے برٹری ہرتا کے عزر دریا فت شدہ حالت میں پرٹری ہوئی تفی-اس دریا فت کے لئے صروری تفاکہ چیزوں کی گہرائی کے ساتھ اسلام

تحقیق کی جائے۔ گرنٹرک کاعقیدہ اس تحقیق کی راہ میں حائل تھا۔مشرک انسان کا تنات کے مظاہر کو پرستش کی چیز سمجھے ہوئے تھا۔ پھروہ اس کو تحقیق کی چیز کیسے بنا آ۔

توحید کے عموی انقلاب نے اس رکا وٹ کوختم کر دیا۔ اسلامی انقلاب کے بعد کا تنا ت کے تقدیل کا دہن ختم موگئیا۔ ببرکام صدیوں تک عالمی کا دہن ختم موگئیا۔ ببرکام صدیوں تک عالمی سطح پرجاری رہا ہیں اس کوموزوں زبین ملی ہیں اس سے تیزی سے ترقی کی میہاں و م عظیم فکری انقلاب ظہور میں ہیا جس کوموجو دہ زبانہ بیں سائمنی انقلاب کہا جاتا ہے۔

سانسنی تحقیق سے ذریعے کا تنات کے جوحقائق معلوم ہوئے ہیں وہ قرآن کی دعوت کو تطعیات کی سطح پر ننابت کررہے ہیں۔ اس کی تفصیل را تم الحروف نے اپنی آباب مذہب اور جدید چیلنج دالاسلام یتحدی ) میں کی ہے۔ جو لوگ زیادہ تفصیل کے خواہش مند مہوں وہ اس کتاب میں لاحظ فراسکتے ہیں۔

۳ ۱ سلط بین بیسری چیزوه ہے جس کی طرف قرآن کی اس آیت میں اشار ہ کیا گیا ہے۔ عسی ان ببعثنا شدید مقاماً مجود (قریب ہے کہ اللہ تم کو ایک مقام محود پر کو اکرے)

محود کے معنی ہیں "تعریف کیا ہوا" تعریف دراصل تسلیم واعتران کا آخری صورت ہے کہی کو ماننے والاجب اس کو ماننے کی آخری صدیر بہنچ یا ہے تو وہ اس کی تعریف کرنے لگتا ہے۔ اس اعتبارے اس کامطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کی ایکیم یہ بھی کہ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلیم سندہ نبوت کے مقام پر کم اگرے۔ پیڈی اسلام صلے اللہ علیہ وسلم دنیا بی مجمود تھے اور آخرت برای محود شفاعت کبری جس کا ذرح دینے میں ہے وہ آخرت بین آب کا مقام محمود ہے اور آپ کا تاریخی طور بیسلم اور معترف ہونا دنیا بیس آپ کا مقام محمود۔ مقام محمود۔

خداکی طرف سے ہردور میں اور ہر توم میں بینم برآئے۔ یرسب سیچے پنیم برتقے۔ ان سب کا پیغام بھی ایک تھا۔ گر مختلف اسب سے ان بینے ہوں کو تاریخی حیثیت حاصل نہ ہوئی۔ تاریخی دیکار ڈدکے مطابق آج کے انسان کے لیے ان بینیم بول کی جیٹیت نزاعی نبوت کی ہے ذکہ سلم نبوت کی ۔ درسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کی نبوت تاریخی طور پڑنابت کی نبوت تاریخی طور پڑنابت کی نبوت تاریخی طور پڑنابت شدہ نہیں۔ اس بنا پر آج یہ مکن ہوگیا ہے کہ بہر میں میں اور ایک تاریخی سطے پر دین کی دعوت دے سکیں۔ حب کہ اس سے پہلے بملینہ تمنا زعہ (Controversial) نبوت کی سطح پر دین کی دعوت دین بیٹی تھی۔

11.

ڈاکٹرنٹی کا نت چیڈ پادھیائے (اسلامی نام : محد عزیزالدین ) ہندرستان کے ایک اعل تعلیم یا فنہ ہندو سے۔ وہ انبیوی صدی عیسوی کے نصف آخر بیس حیدر آبادیں پیدا ہوئے۔ ڈاکٹر چیٹ یا دھیائے کو حق کی تلاسٹ ہوئی۔ اس غرض سے انھوں نے ہندی ، انگریزی ، جرمن ، فرانییسی دغیرہ زبانیں سیکھیں۔ انھوں نے تام فداہب کا مطالعہ کیا۔ مگروہ کسی پڑھکی نہ ہوسکے۔ اس کی ایک بڑی وجہ یہ تھی کہ انھوں نے بایا کہ یہ تمام فلام بناریخی معیا رہنا ہت نہیں ہونے ۔ بھرکس طرح ان کی واقعیت بریقین کیا جو ان کو واقعیت بریقین کیا جائے اور ان کو متند بمجھاجائے۔

آخریں انھوں نے اسلام کامطالعہ کیا۔ وہ یہ دیکارحیران رہ گئے کہ اسلام کی تعلیمات آج ہی اپنی انسل صورت بیں پوری طرح محفوظ ہیں۔ اسلام کی شخصیا ت ممکل طور پر تاریخی شخصیات ہیں مذکہ دیو مالائی شخصیات ۔ وہ لکھتے ہیں کا میں نے پایا کہ بغیر اسلام کی زندگی میں کوئی جیز مبہم اور دھند لی نہیں۔ اور مذبی اراسسرا دیا دیوالائی ہے ، جیسا کہ مثال کے طور پر ، فرزشت اور تٹری کوسشن کے بہاں ، حتی کہ برهب اور میں اہل علم نے سنب ہرکیا ہے ۔ دیگر بغیروں کے وجو دیک کے بارہ میں اہل علم نے سنب ہرکیا ہے جنی کہ انکارکیا ہے مگر جہاں تک میں جانے ہی کہ انکارکیا ہے مگر جہاں تک بین جانے ان ہوں ، بغیر اسلام کے بارہ میں کوئی پر جرات مذکر کا کہ ان کوئو ہمائی عقب دہ یا پر یوں کی کہانی کہ سکے ا

اس بعدد الرفض كانت حيوبا دهيات كته مي:

Oh, what a relief to find, after all, a truly historical Prophet to beleive in. Why have I Accepted Islam, Dr Nishikanta Chattopadhya.

ا ف ، كيساعجيب سكين كاسامان بى كى بالآخرارى وانعى معنول مين ايك ناريخى بيغيركو بإلحبس بروه ايمان لاسك.

ہی وہ چیزہے جس کوفرآن ہیں مقام ممود (الاسسرار ۹۹) کہا گیاہے۔ نبوتِ تاریخی کا دوسرا نام بنوت ممودی ہے۔ بنیر تاریخی کا دوسرا نام بنوت ممودی ہے۔ بنیر آخر الزمال صلے الشرعلیہ وسلم کو مقام ممود پر کھڑا کرنے کا مطلب یہ ہے کہ آپ دوسرے بنیبروں کا طرح ، تاریخی طور پر کوئی نامطوم خصیت یا غیر تابت شدہ تخصیت بہنیں ہوں گے، بلکہ آپ تمام انسالؤں کے لئے پوری طرح ایک معلوم اور سلم تخصیت ہوں گے ساپ کی سیرت بھی ایک معلوم سیرت ہوگا اور آپ کی تعلیم محبی ایک معلوم اور سلم تخصیت ہوں گے ساپ کی سیرت بھی ایک معلوم سیرت ہوگا اور آپ کی تعلیم محبی ایک معلوم اور سالم تحصیل ایک معلوم اور سیرت ہوگا اور آپ کی تعلیم محبی ایک معلوم اور سیم تاریخ

یہ داعیان اسلام کے لئے موجودہ زبانہ ٹیں بہت بڑا Advantage ہے۔اس کامطلب یہ ہے کہ دعوت کے میدان میں وہ بلامقا بلہ کا میابی حاصل کرنے کی پوزیشن میں ہیں۔ اسما انسان بیدائتی طور پر اپی فطرت میں خدا کی طلب کے بیدا ہوتا ہے۔ چا بخداس کو چائی کی کاش ہوتی ہے۔ وہ انسانی علوم میں اپنی طلب کا جو اب دریا فت کرنا چا ہتا ہے گروہ دریا فت نہیں کریا ۔ اور مذا ہب کا مطالعہ کرتا ہے تو پاتا ہے کہ موجودہ تمام مذا ہب تاریخی ببلوسے غیر محفوظ ہیں۔ ان کو تاریخی مذا ہب کا مطالعہ کرتا ہے تو پاتا ہے کہ موجودہ تمام مذا ہب تاریخی بیاں ہم اس پوز نین میں ہیں کہ امتیاریت (Historical credibility) کا درجہ حاصل نہیں یہاں ہم اس پوز نین میں ہیں کہ انسان سے کہ سکیں کرتا جی تاریخی تلاسٹ میں ہم وہ محفوظ اور مستدحالت میں ہمارے یہاں موجود ہے۔ دومروں کے پاس من زعم ہوت ہے اورا سلام کے پاس ملے نور کروں کے پاس تمنا زعم نوت ہے اورا سلام کے پاس مسلم نوت ۔

بیالٹر تعالیٰ کا نتہائی عظیم نعت ہے۔اس نے کن بنادیا ہے کہ خدا کے دین کی دعوت آج مسلّمہ نبوت کی سلح پر دی جائے، حب کہ اس سے پہلے وہ صرف تننا زعہ نبوت کی سطح پر دی جاسکتی تھی۔ میر میر دیر

مخالفا منطل كوختم كرنا

موحودہ زبانہ میں اسلامی دعوت کا کام در اصل جدریں اقوام پراتمام جبت کے ہمعیٰ ہے۔ یہ ایک عظیم اسٹ ان کام ہے۔ یہ ایک عظیم اسٹ ان کام ہے۔ یہ ایک اور عظیم اسٹ ان کام ہے۔ یہ ایک اور حالت ان کام ہے۔ یہ کاروہ ای دفت مل سکتے ہیں جب کہ سلم حکومتوں کو اسسلامی دعوت کا حریف ند بنا یا جائے۔

۱۹ ۱۸ کا وانعہ ہے کہ جا پان کے شہنشاہ میجی (۱۲ ۱۹ – ۱۸ ۲۸) کا ایک خط نزکی کے سلطان عبد الحمید شانی کو طا۔ اس خطیس سلطان سے درخواست گائی نئی کہ وہ سلم سلجنن کوجا پان بھیج تاکہ وہ وہ ہاں کے لوگوں کو اسلام سے واقف کرائیں۔ سلطان عبد الحمید نے اس ایم کام سے لئے سبید جال الدین افغانی کا انتخاب کیسا وران کو ہر طرح کے سرکاری نعاون کا یقین و لایا۔

مگر بی مید جال الدین انفانی جن کوسلطان عبد الحرید نے اس مت دراحترام اور تعاون کاستخق سیماتھا ، بعد کواس سلطان نے بید جال الدین انفانی کوجیل بیں بندکر دیا جنی کھیل خانہ ہی میں ان کا انتقال موگیا۔ اس کی وجہ بیتی کے سلطان کو معلوم ہو اکہ سیر جال الدین انفانی اس کے خلاف بیاس ساز مشنول میں ۔ جمال الدین انفانی سلطان کو معزبی استعار کا ایجب می محضے سے اور اس کو تحت ہے دخل کردینا چاہتے سے ۔ جوشخص جاپان میں اسلام کی تاریخ کا آغاز کرنے والا بن سکتا تھا وہ مرف جیل سے رحبتریں ایک امنا فدکر کے دہ گیا۔

184

یہی تمام سلم حکم انوں کا حال ہے۔ اگر آب اسسلامی دعوت سے کام بی خول موں تو وہ مرطرح کا اعلیٰ تین تعاون آپ کو دیں گے یسکین اگر آپ ان کے خلاف سیای مہم جلائیں **تو وہ آپ کوبر** داشت کرنے کے لیے تیسیا ر نہیں ہوتے ۔

برقستی سے موجودہ زبانہ بن سلس سبید جال الدین افغانی کے اسوہ کو دہرا یا جارہا ہے بمسلمان کہ بیں۔
کہیں ایک عنوان سے اور کہیں دوسہ عنوان سے ،اپنے حکم الوں کے خلاف سیاس لڑائی بیں منتول ہیں۔
حتی کہ آج "اسلامی دعوت "کالفظ مسلم حکم الوں کے لئے بیاسی الوز کینشسن کے بم عنی بن کردہ گیا ہے۔
اس کی وجہ سے نہ صرف یہ نقصان ہو اہے کہ اسلامی دعوت کی ہم بین سلم حکومتوں کا بھر پورتعاون حاصل نہیں مہور ہاہے۔ بلکہ اگر کوئی شخص حکومت سے بے نیاز ہو کر ذائی طور پر اس ذر دراری کوا دا کرنا چاہے تو حکومت اس کو سنبہ کی نظر سے دیجھنے گئی ہے اور اس کی راہ بیں رکا وٹیس ڈوائن ہے۔
مزودت ہے کہ ملم حکم الوں سے بیاسی منازعت کو مکل طور پڑھ کر دیا جائے ، خواہ وہ اسلام کی میں اسلام کا پیعنی ماصل مواور اسلام کا پیعنی ماصل مواور اسلام کا پیعنی مار خود دسلا اول کی ابن تعیر واصل ہے لئے بھی اور خود دسلا اول کی ابن تعیر واصل ہے لئے بھی اور خود دسلا اول کی ابن تعیر واصل ہے لئے بھی۔

افنسرا دکاری فراهی

دعوت اسلای کی دمرداری کو اداکرنے اور موجودہ مواقع کو استعال کرنے کے لئے فراد کاری مرور مواقع کو استعال کرنے کے لئے فراد کاری مرور ہے ۔ قرآن بین حکم دیا گیا ہے کہ سلما نول بین سے کچھ متنخب لوگ مخصوص نربیت کے ذریعہ اس منفصد کے لئے تیا رکئے جا بیس ۔ وہ دین بین نفقہ حاصل کرے مخلف قوموں میں جا تیں اوران کو توحید کی تعلیم دیں اور آخرت سے آگاہ کریں (فلوکا نفومین کل فرق تم منہم طائف ته لیتفقہ وافی اللہ بین ولیسند دوا قومهم اذا دجعوا الیہ من التوب ۱۲۲)

آج دنیا میں مسلمانوں کے بے شمار مدرسے اور تعلیم کے ادار سے ہیں گرساری دنیے ایس کوئی ایک مدرسے میں مقصد کے بے موجو دنہیں جہاں خالص دعوق ضرورت کے تحت بوگوں کوئی ایک مدرسے کی حائے اکدوہ وقت کی صرورت سے مطابق نئی رہور وقت الداریس لوگوں کے اوپر دعوت الی اللہ اور اندار آخرت کا کام کریں۔ آج کی ناگز برصرورت ہے کہ ایسی ایک تعلیم گاہ قام کی جائے اور اس کومعیا دیک مطابق بنانے کے لئے ہروہ قیمت ادا کی جائے جوموجودہ حالات میں ضروری ہے۔

ا فراد کار کے سلسلے میں سب سے اہم بات یہ ہے کہ ان کو صرف " باعلم" نہیں بلکہ " با مفصد" ہوتا چاہئے مفصد کے منافظہ موتو وہ معرفت بن جاتا ہے۔ اگرایک چاہئے مفصد کے منافظہ موتو وہ معرفت بن جاتا ہے۔ اگرایک ایسی تعسیم گاہ فائم ہو جہاں ڈگری یافت اسا نذہ کے ذریعے لوگوں کو قدیم وجد پرعلوم پڑھا در سے بیائیں تو صرف اس بنا پر وہ مطلوب داعی نہیں بن جائیں گے مفروری ہے کہ ان کے سینہ میں مقصد کا آگ گی ہو گی ہو۔ کیوں کہ مقصد ہی لوگوں کے اندر وہ اعلیٰ فن کرا وراعلیٰ کردار پیداکر تا ہے جس کے ذریعے وہ دعوت کے میدان میں این ذمہ دار یوں کو اداکو سکیں۔

نواہ کوئی دنیوی مقصد ہویا دین مقصد، دونوں ہی کے لئے ایسے افراد درکار ہیں جو ایک اعلیٰ مقصد کی خاطر ہرتم کی خروری قربانی دیے تکیس ۔

طائمس (The Times) لندن کا ایک فدیم اخبار ہے۔ اس اخبار میں ۱۹۰۰ میں ایک است ہمار چھیا۔ اس اشتہار کے ساتھ ندعور توں کی نصو یریں تھیں نکسی تسم کے بناوٹی تماشے ۔ اس میں ایک چھوٹے سے چو کھٹے میں حب ذیل الفاظ و رج تھے ۔۔۔۔۔ ایک جو کھم کے سفر کے لئے آدی درکار ہیں معول رقم، سخت سردی، ممل تاریک کے بلتے مہیئے ، مسلسل خطرہ ، محفوظ واپسی شنبہہ۔ کا میابی کی صورت بیں عزّت اور اعتراف :

Men wanted for Hazardous Journey. Small wages, bitter cold, long months of complete darkness, constant danger safe return doubtful. Honour and recognition in case of success.

-Sir Ernest Shackleton

یہ اشتہا رقطب جونی کی ہم کے لئے تھا۔ اس کے جواب میں آئ زیادہ درخواسیں آئیں کہ ذمرداروں کوان میں ہے۔ انتخاب کرنا پڑا۔ ای مم کے بلند ہمت لوگ تھے جو مغرب میں سائنسی انقلاب لائے اورا ہل مغرب کے لئے عالمی قیادت کی راہ ہموار کی۔

مذکورہ بالاشال ایک دنیوی شال منی ۔ یہی معاملہ ان لوگوں کابھی ہے جنھوں نے اسلام کی تازیخ بنائی۔ بعیت عقبہ تا نید کے موقع پر الفسار مدینہ کے نائندہ افراد سے رسول اللہ صلے اللہ کی گفتگو اسس کی نمایاں شال بہیشس کرتی ہے۔ یہاں ہم سیرۃ ابق ہشام کا ایک حصنقل کرتے ہیں :

قال كعب شم خوجنا الى الحج و واعد نارسول الله صلى الله عليه وسلم العقبة من اوسط اسام الستشريق فلما فرغنا من الحج وكانت الليلة التى واعد نارسول الله صلى الله عليه وسلم وكتا مكتم من معنامن قومنا من المشكلين إمرنا ... قال فنمنا ذلك الليلة مع قومنا فى رجالنا حتى اخ المضى ثلث الليل خوجنا من رحالنا لم يعادرسول الله صلى الله عليه وسلم نتسكل نسلل القطا ملى الله عليه وسلم نتسكل نسلل القطا

مستخفين حتى إجتمعنا فى الشعب عند العقبة وغن ثلاثة وسبعون رجلا ومعنا امرأتان من نسائن 24

قال ابن اسعاق وحداثن عاصم بن عمر بن قدادة ان القوم لما اجتمعوا لبيعة رسول الله صلالله عليه وسلم قال العباس بن عبادة بن فضلة الدنصارى يا معشر الحزرج هدل تدرون علام تبايعون هذا لرجل قالوا نعم قال انكم تبايعون على حرب الاحرو الدسود من الناس فان كستم ترون انكم اذا نهكت اموالكم مصيبة واشراف كم تنا السلمة والمن الاك فهو والله ان فعدة . خزى الدنيا والخخرة وان كنتم ترون انكم وافون له بماد عوتموه البيه على نفكة الاموال وقتل الدنسواف فخذ ولا فهو والله خير الدنيا والأخرة قالوا فانان خذه على مصيبة الاموال وقتل الاشراف فما لنابذ الله يارسول الله ان عن وفينا قال الجنة قابل البسط يداك فبسط يدلا.

فبابعوة (۵۵) سبرت المبنى لابي محد عبد الملك بن هشام الجزَّالت ني ..

ای فیم کے باشعورا وربا بمت اصحاب مع خیوں نے ادخ میں شرک کے سلسل کوئم کیا اورا نسانی تا دیج کے مدل دیا۔ آج دوبارہ تا رہے کو وی حرکت دینے کی مزورت ہے جو ہمارے اسلاف نے اپنے زمانہ میں دیا تھا۔ ایفوں نے شرک کا دور خم کرکے توجید کا دور شروع کیا۔ اب ہم کوالیاد کا دور خم کرکے دوبارہ توجید کا دور شروع کیا۔ اب ہم کوالیاد کا دور خم کرکے دوبارہ توجید کا دور انسانی تاریخ میں لا ناہے۔ ہیرا یک بہت اعلی کام ہے۔ اور اس کے لئے اعلی افراد انہا کی طور کی مربیت کے ذریعہ ایسے افراد تیار کئے جائیں۔ مزورت ہے کہ ایک ایسالاد ارہ قائم کیا جائے جمان تعلیم و تربیت کے ذریعہ ایسے افراد تیار کئے جائیں۔ واکٹر مرکز کورہ درسس گاہ کو یاای قسم کی ایک نرسری ہوگ جہاں دعوت اسلامی کے میرونیار کئے جائیں۔ دعوتی مرکز کاقس می کا ایک نرسری ہوگ جہاں دعوت اسلامی کے میرونیار کئے جائیں۔ دعوتی مرکز کاقسام دعوق مرکز کاقسام

ا دیر بیں نے ڈاکٹرنٹی کانت جیٹو یا دھیا (اسلامی نام محمد عزیز الدین) کا ذکر کیاہے ۔ انموں نے اپنے ہم ۱۹ کے تکچریں ت رہے حیدراً با دیں کما نفا :

I feel sure, that if a comprehensive Islamic mission were started in Hyderabad (India) to preach the simple and sublime truths of Islam to the people of Europe. America and Japan, there would be such rapid and enormous accession to its ranks as has not been witnessed again ever since the first centuries of the Hejira. Will you, therefore, organise a grand central Islamic Mission here in Hyderabad and open branches in Europe, America and in Japan?

Why have I Accepted Islam, Dr. Nishikanta Chattopadhya.

مجم کویقین ہے کہ اگر حیدر آبا دس ایک عمل اسسانی شروع کیا جائے جس کا مقصد اسسان کی سات اور سا دہ سچا کیوں کے سین مواواس کو اور ب امریجہ اور جاپان کے لوگوں کے بہنچا یا جائے تو اسلام انتیٰ تیزاور عظیم سطح سے نفوذ کر سے گاجس کی شال پہلی صدی ہجری کے بعد دو بارہ نہیں دیکھی گئی۔

کیا آپ بوگ اسلامی مشن کا ایک عظیم مرکز حیدر آباد ( نہرستان ) ہیں بنا بیس کے جس کی شف خیس یورپ امریجہ اور جاپان ہیں ہوں دواض موکر حیدر آباد کا لفظ یہاں محض آتفاتی ہے۔ اس سے مراد کو فی بھی ساب شہر ہے دکھ مرف حیدر آباد )

ابک سعیدسلم روح نے ۸۰سال پہلے یہ بات کہتی۔ گر بھری سے ابھی نک یہ و انعدنہ بن کی۔ آج سبسے اہم ضرورت بہ ہے کہ ایک ایسا عظیم دعوتی مرکز فائم کیا جائے جوتام مدید وسائل سے لیس ہو۔ جہاں ہقسم کے صروری دعوتی اور تربیتی شعبے قائم ہوں۔ اور ای کے ساتھ وہ ہر شم کی سیاست اور ہر شم کے قوی جھجگے وں سے الگ ہوکر کام کرے۔ ایک اعلادعوتی مرکز کے ساتھ اگر یہ چیز یں جع کر دی جائیں تو یقین ہے کہ اسلام کیوہ کی تاریخ دو بارہ بنا نشروع ہوجائے گی جس کا ہم مرت سے انتظار کر رہے ہیں مگروہ ابھی تک طہورییں ساکھی۔

نوط: یہ مقالہ (عربی زبان میں) انجامغة الاسلامیہ (مدینہ منورہ) کے اتفاعۃ الکبری میں ۲ مارچ ۱۹۸۴ کو پڑھ کرنا یا گیا۔ ۱۳۶



ببریدون ان یطفؤا نورانشه بافواهِ هم ویا بی الله الاان پستم نوره التوب ۳۲ ده چاہتے بیں کہ اللّٰری روستنی کو اپنی بھونکوں سے بجا دیں حالاں کہ اللّٰر اپنی روستنی کو کمال تک پہونچائے بغیر ماننے والانہیں ۔

# ابدى صداقت

حفزت موسیٰ ۱۵ ویں صدی قبل میسے میں مصریں پیدا ہوئے ۔ ان کوخدانے اپنا پیغیم مقرر كيا-اس وقت مصربيس ايك مشرك خاندان كى يحومت بفتى جو ابية كو فراعه كيت سق وحفرت موسى کا سابقہ اسس خاندان کے دوبا دشاہوں سے بیش آیا۔ ایک وہ جس کو خدانے بجین میں آہے کی پرورسن كا ذريعه بنايا - دوسراوه جس سے آپ كامقابله بيش آيا -

حصرت موسی نے جب فرعون مصر سے سامنے حق کا بیغام بیش کیا نووہ آپ کا مخالف ہوگیا حصرت موسی نے عصا کے سانب بن جلنے کا معجزہ دکھایا تواسس نے کہاکہ یہ جا دوسے اور ایسا جا دوہم بھی دکھا سکتے ہیں۔ فرعون نے حکم دیا کہ الگے قومی میلہ کے موقع پر مصرکے تمام جا دوگروں کواکھٹا كياجات - وه ابين جا دوك كمالات دكهاكرموسي كم معجزت كو باطل ثابت كريس بيناني مقرروقت یر ملک سے تمام جا دوگراکھٹا ہو گئے ۔حصرت موسیٰ جب میدان میں آئے تواس وقت انہوں نے ایک تقریر کی ۔ اسس تقریر کا ایک معتبر بی تھا :

موسیٰ نے ما دوگروں سے کہا کہ جو کھیتم لائے ہو قالموسى ماجئتمبه السحر إن الله وه جا دومے - الشراس كونفينا باطل كردے كا - بيشك سَيْسُطِلُّهُ إِنَّ اللَّه لا يصلح عمل المفسدين ويُحِرُّ اللَّهُ الحق بكلماته ولوكره السرمفسدين كے كام بينے نہيں ديتا۔ اورالسراييے کلمات سے حق کوحق ثابت کردیتاہے ، اگرچہ مجرم

لوگوں كويە كتناہى ناگوار ہو -(بوش ۸۲-۸۱)

حصرت موسی نے اس وقت جو کھ کہا وہ دراصل بینمبرکی زبان سے خداکے ابدی فیصلہ کا اعسلان تھا ۔موجودہ دنیا میں امتحان کی آزادی ہے ۔ اس بیے یہاں ہر باطسل کو ابھرنے کاموقع

المجربون.

ىل جائا ہے - گريد الجار مييند وقتى اور عارضى ہوتا ہے دنياكانظام اتناكا مل ادر معيارى ہے كدده زياده دېزنك باطل كو قبول نہيں كرتا - وه ہر خلاف حق بات كو ايك عرصه كے بعدر دكر دينا ہے -اور بالاكن وجيز باقى رم تى ہے وہ و مى ہوتى ہے جوحت ہے -

خداکے اس قانون کا ظہور پھیلے زمانہ میں بھی ہوا اور موجودہ زملنے میں بھی ہورہاہے۔ حضرت موسیٰ کے زمانہ میں معرزہ کے ذریعہ جا دوگروں کے جا دوکو باطل ثابت کیا گیا تھا۔ پھیلے زمانوں ہیں یہ واقتہ بار بار ایک یا دوسری تشکل میں بیش آتا رہاہے۔ موجودہ زمانہ میں نو دعلم انسانی کے ذریعہ ضلانے اس مقصد کو حاصل کیاہے۔ نزولِ قرآن کے بعد کے دور میں اسس سلسلہ میں جو کچھ ہونے والا تھا اس کا ذکر قرآن کی مندرجہ ذیل آیت میں ہے:

ہم عنقریب ان کو اپنی نشانیاں دکھائیں گے ، آفاق میں بھی اور انفس میں بھی۔ یہاں تک کہ ان برظام رہوجائے گا کہ (قرآن) حق ہے۔ کیاتمہارے رب کی یہ بات کافی نہیں کہ وہ مرجیز کاشام ہے۔

سىنريھم اياتنا فى الآفاق وفى انفسھم حشى يتبين لھم انه الحق اولىم يكف بربك انه على كل شئى شەسد -

مفسرابن كينرن اس أيت كى تفسيران الفاظيس كى ب

سنظهر لهم دلا لا تننا وحَجَجَن عنقريب مم قرآن كوى اوراللرى طرن سه حلى كون القران حقاً منزّلاً من عند رسول الله صلى الله على والله على الله على الله

قرآن کی مذکورہ آیت کو ابدی بیس منظریس دیکھنا جائے۔ یہ گویا ایک ایسی ہتی بول رہی ہے جس کے سامنے وقت کے انسان بھی ہیں اور مستقبل ہیں بیپ را ہونے والے انسان بھی۔ یہ آبت وقت کے مخاطبین کے سائقہ اگلی نسلوں کو سمیٹی ہوئی کہہ رہی ہے کہ آج جو بات علم وحی کی بنیا د پر کہی جارہی ہے وہ آبیت رہ خود علم انسانی کے زور پر میمے ثابت ہوگی۔ جو چیز آج خبر ہے وہ کل واقعہ بن جائے گی۔

قرآن کی یہ بیٹی خبر بعدے دور میں نہایت کا مل طور پر میجے ثابت ہوئی ہے۔ قدیم زما نہ ۱۵۰ یں جب جا دوگروں نے حق کے مقابلہ میں جا دوگو کھڑا کیا تو خدانے اس کو ڈھادیا۔ موجودہ زمانہ میں جب جا دوگروں نے حق کے مقابلہ میں جا دوگو کھڑا کیا تو اس کو بھی خدانے ہما یُر منتوراً بنا دیا۔ اسی طرح جس نے بھی کوئی جیسے زحق کے خلاف کھڑی کی وہ ہمیشہ ڈھا دی گئی۔ ندیم زمانے سے لیکر حال کے دور تک کھی اس میں کوئی فرق نہیں بڑا۔ خدا کا کلام ابنی صداقت کو مسلسل بلا انقطاع باتی کھے ہوئے ہے۔

اسلام ایک عظیم جدوجهد این اسلام ایک عظیم جدوجهد این انسانی مطاله کیریت تاریخ و موت ت قراسانی اسلام ایک الحدید این انسانی الحدید این انسانی الحدید این الحدید الحدی	_	مدین خال کے لکم ۔	ا مي کنريچر، مولانا وحيد ال	عصری اسکوب میں اسکا
مطاله ميرت التاريخ الماريخ التاريخ الماريخ الماريخ التاريخ ال		و من انسانیت	اسلام:ایک <sup>عظی</sup> م جدوجهد	تذكيرالقرآن (كمل)
اسباق تاریخ  اسباق تاریخ  اسباق تاریخ  اشر رسات  استان انت  استان انته  استان انته  استان انته  استان انته  التاریخ  استان انته  استان الستان  استان الستان الستان  استان الستان ا			تاریخ د عوت حق	مطالهُ سيريت
العير عيات التي التي التي التي التي التي التي ا				اسباق تاريخ
تحدراندنیت انوال عملت المنام: الميد		طلاق اسلام میں	ڈائری( جَلْداول) *	
عن با من المن المن المن المن المن المن المن		مضامين اسلام		تغميرانيانيت
سفر عامد في ملكي اسفار، جلد دوم علي التداكير ال			ا قوال حکمت	سفر نامه (غیر ملکی اسفار ، جلد اول)
اسلام: ایک قدار ن تجدید و تن تجارات توارات توارات توارات تخییر انتقاب تغییر تا تغییر انتقاب تغییر انتقاب تغییر تغ			تغمير كَي طرف	سفر نامه غير مَكَى اسفار ، جلد دوم
الذاكبر  علي الناكبر  علي الناكب الذاكبر  علي الناكب علي الناك المطلب النال الناكب علي الناكب على الناكب علي الناكب علي الناكب علي الناكب		نارجهنم	مىلىغى تحريك	
المناس المناس المناس المناس المناس المناس المناس المناس المنسس المنسسس المنسس المنسسس المنسس المنسس المنسس المنسسس المنسسس المنسسس المنسسس المنسسس المنسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس			تجديد دين	
ند به اور جدید پینی ج و را تکامطلوب انبان تعلیت تر آن و دین کیا ہے؟ عظمت اسلام عظمت اسلام عظمت صحاب عظمت صحاب الاسلام الاسلام الاسلام الاسلام الاسلام السان ند تد کی اسلام السام اور اسلام السام اور اسلام السام اور عمر حاضر السام اور عمر حاضر السان تعلیت اسلام کیا ہے؟ السان تعلیت اسلام کیا ہے؟ السان السام اور عمر حاضر السام اور عمر حاضر السان تعلیت اسلام کیا ہے؟ السان تعلیت اسلام کیا ہے؟ السان تعلیت اسلام کیا ہے؟ السام اور عمر حاضر السام السام تعلی السام السام کیا ہے؟ السام اور عمر حاضر السام السام تعلی السام کیا ہے؟ السام السام تعلی السام حدیث السام کیا ہے؟ السام دور جدید کا خالق		د بنی تعلیم	عقليات إسلام	يبغيبرانقلاب د .
عظرت اللاملام الماري فطرت المداد الاملام الماري فطرت المداد الاملام الماري الماري الماري اللاملام الماري الماري الماري اللاملام الماري		خلیج ڈائر ی	قر آن کامطلوب انسان	مذ هب اور جديد چيلنج
عقرت اسلام المام			دین کیاہے؟	عظمت قرآن
الاسلام السلام السالام السلام المسلام السلام المسلام السلام المسلام السلام المسلام السلام المسلام السلام المسلام				عظمت اسلام
الاسلام فادات كامسكد اسلام كاتعارف اسلام كاتعارف اسلام كاتعارف اسلام كرند كل اسلام كرند كل اسلام كرد كريجان المسكن كرد كرد كريجان المسكن كرد			1	
ظهوداسلام اسلامی زندگی اسلامی زندگی اسلامی زندگی اسلامی زندگی اسلامی تعلیات اسلامی تعلیات اسلامی تعلیات اسلامی تعلیات اسلامی دورجدیدکافالق اسلامی دورجدیدکافالق اسلامی دورجدیدکافالق اسلامی دورجدیدکافلیق اسلامی تعلیی اسلامی تعلیی اسلامی تعلیی اسلامی دورجدیدکافالق اسلامی تعلیی اسلامی دورجدیدکافلی			1	
اسلامی زندگی اسلام بندر ہویں صدی میں ادرا جدید اسلام بندر ہویں صدی میں ادرا جدید اسلام بندر ہویں صدی میں ارتبات المن المن الله الله الله الله الله الله الله الل				ועיעוי
اصاء اسلام الم الم الم الم الم الم الم الم الم				
راذ حیات ایک فادت ایک فاد ایک فادت ایک فاد ایک فادت ایک فادت ایک فادت ایک فادت ایک فادت ایک فادت ایک فاد ایک فادت ایک ف				
عراط متعقیم ایمانی طاقت اسلام اور اسلام کیا ہے؟ اسلام اور عصر حاضر زلزلہ قیامت اسلام کیا ہے؟ اسلام اور عصر حاضر زلزلہ قیامت اسلام اور عصر حاضر زلزلہ قیامت الربائیة الربائیة الربائیة الموان ملت بیغیم اسلام اور عسر اسلام الموان ملت بیغیم اسلام دور جدید کا خال الله و قال الله و قال الله و قال الله و قال الرسول امهام دور جدید کا خال اسلام دور جدید کا خلل کا خلل کا خلال				· · ·
خاتون اسلام اسرات استان التحاديات استان التحاديات استان التحاديات استان التحاديات استان التحادي التحادي التحادي التحادي التحادي التحديد التحد				
سوشلزم اوراسلام اسلام اور عصر حاضر الربانية حقيقت كى تلاش قيادت نامه الربانية حقيقت كى تلاش قيادت نامه كاروان ملت بيغيبر اسلام حقيقت ج آخرى سفر اسلام دور جديد كاخالق طل يبال م حديث رسول امبات المومنين ذائرى ١٩٩١ ١٩٩١ ومويد ملت تعبير كى غلطى وعوت اسلام دور ما تعبير كى غلطى وعوت اسلام دور تعبير كى غلطى وعوت اسلام دور حديد كاخالق تعبير كى غلطى دعوت اسلام دور حديد كاخالق دعوت اسلام دور حديد كاخالق دعوت اسلام دور حديد كاخلاق				1 ,
اسلام اور عفر حاضر زلزله قیامت حقیقت کی تلاش قیادت نامه الریانیه حقیقت کی تلاش قیادت نامه منزل کی طرف خقیقت کی تلاش منزل کی طرف حقیقت جج آخری سفر اسفاد بهند اسلامی دعیت قال الله د قال الله د و المهات المومنین و امرات المومنین و تعییر کی غلطی و دعوت اسلام و دعوت و تعییر و دعوت اسلام و دعوت و تعییر و دعوت اسلام و دعوت اسلام و دعوت و تعییر		يكسان سول كوذ		
الربانية حقيقت كى تلاش قيادت نامه كاروان ملت تبغير اسلام حقيقت كى تلاش منزل كى طرف اسفار بهند حقيقت جي آخرى سفر اسلامى دعيمات اسلامى دورجديد كافالق طل يبال يه المبات المومنين ذائرى ٩٠ ١٩٩٩ درجديد كافالق المبات المومنين ذائرى ٩٠ ١٩٩١ دره عمل المبات المومنين تصوير ملت مطالعة قرآن دعوت اسلام دورجديد كي غلطي دعوت اسلام دوحت حق دين كي سياس تعبير دعوت اسلام دعوت حق		اسلام کیاہے؟	_	سوسكزم اوراسلام
کاروانِ ملت بینمبراسلام منزل کی طرف اسفار بهند منزل کی طرف اسفار بهند منزل کی طرف منفی منزل کی طرف اسلام تعلیمات اسلام دور جدید کاخالق حل یہاں ہے حال اللہ و قال الرسول امبیان دائری ۱۹۹۱ ۱۹۹۱ منین خاص مطالعہ کر آن مطالعہ کر آن تعبیر کی غلطی دعوت اسلام دین کی سیاس تعبیر کی غلطی دعوت اسلام دین کی سیاسی تعبیر دعوت حق دینو تحق دین کی سیاسی تعبیر دعوت حق		-	, ,	
حقیقت نج اسلامی تعلیمات اسلامی دعوت اسلامی تعلیمات اسلامی دعوت المالی تعلیمات اسلامی دعوت المالی تعلیمات اسلام دور جدید کاخالق حل بیهال بیت المهات المومئین دائری ۹۲ ۱۹۹۱ میلان المهات المومئین دائری ۹۲ ۱۹۹۱ مطالعه قرآن دعوت اسلام دعوت اسلام دعوت اسلام دعوت حق دین کی سیاسی تعبیر دعوت حق دین کی سیاسی تعبیر دعوت حق				
اسلامی تعلیمات اسلامی و عوت قارئری ۹۰_۱۹۸۹ اسلام دور جدید کاخالق طل یهال به در حدیث اسلام دور جدید کاخالق امهات المومنین دائری ۱۹۹۱–۱۹۹۱ مطالعه تو آن تصویر ملت تصویر ملت تصویر ملت دعوت اسلام دعوت اسلام دعوت اسلام دعوت حق دین کی سیاسی تعبیر دعوت حق				
اسلام دور جدید کاخالق طل بیبال بے قال اللہ و قال الرسول در جدید کاخالق امبات المومٹین ڈائری ۹۲ ۱۹۹۱ مٹین داؤ عمل مطالعہ کر آن مطالعہ کر آن تعبیر کی غلطی دعوت اسلام دعوت حق دین کی سیاسی تعبیر دعوت حق				
حدیث رسول امهات المومنین دائری ۱۹۹۱–۱۹۹۱ راه عمل تصویر ملت مطالعه تر آن تعبیر کی غلطی دعوت اسلام نمنس دین کی سیاسی تعبیر دعوت حق			-	
راه عمل تصویر ملت مطالعه ٔ قر آن تعبیر کی غلطی دعوت اسلام ند ہب اور سائنس دین کی سیاسی تعبیر دعوت حق			س بہال ہے۔ میں زار میں	
دین کی سیای تعبیر دعوت حق '				
دین کی سیای تعبیر دعوت حق '			-	راه ل تو کاغلط
		فر جب اور سائنس	1	
ميونون الرياري				و کن ماسیا کی جبیر عظر مه م
	L		سری سر ریا	مت بون